

النور

عقائد باطلة ..
وقتن تُمَدُّ أعناقها

مجلة إسلامية ثقافية شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية ● العدد ٥٠٩ - السنة الثالثة والأربعون - جمادى الأولى ١٤٣٥ هـ - الثمن جنيهاً

دعاوى التأويل
والرد عليها



طول الأمل
وبغثة الأجل

وقال لهم انذروني تحريكم

تذكير الأخلاء بأهمية الدعاء

السارق الذي لا تقطع يده

كما أن الناس يعرفون سرقة المتاع والدرهم والدينار، فهناك سرقة من نوع آخر؛ هي سرقة التراث الأدبي والأشعار، ويعتبرها الأدباء والشعراء أفظع من الأولى وأشد، وإن لم تقطع فيها اليد.

قال علماء البلاغة: اعلم أن معنى السرقة في الأشعار هي أن يسبق بعض الشعراء إلى تقرير معنى من المعاني واستنباطه، ثم يأتي بعده شاعر آخر يأخذ ذلك المعنى ويكسوه عبارة أخرى.

وقد أكثر الشعراء في ذم السرقة والسارق، حتى قال الشاعر طرفة الذي كان يتورع ويتبرأ من هذه السرقة:

ولا أعير على الأشعار اسرقها

عنها غنيت وشعر الناس من سرقتها

وقيل أيضاً في هذه السرقة: فلان لو خلا بالكعبة لسرقها!! وفي جواهر البلاغة للهاشمي: في السرقات الشعرية يقول: السرقة هي أن يأخذ الشخص كلام الغير، وينسبه لنفسه، وهي ثلاثة أنواع: نسخ، ومسخ، وسلخ.

أ- النسخ: ويسمى انتحالاً أيضاً، وهو أن يأخذ السارق اللفظ والمعنى معاً، بلا تغيير ولا تبديل، أو بتبديل الألفاظ كلها، أو بعضها بمرادفها، وهذا مذموم، وسرقة محضة.

ب- المسخ- أو الإغارة: هو أن يأخذ بعض اللفظ، أو يغير بعض النظم.

ج- والسلخ- ويسمى إماماً، وهو أن يأخذ السارق المعنى وحده.

ولفضاعة هذه السرقة عن سرقة الذهب والفضة: كان استراق الشعر عند الشعراء، والأدب عند الأدباء، أفظع من سرقة البيضاء والصفراء، وغيرتهم على بنات الأفكار، كغيرتهم على البنات الأبيكار.

التحرير

ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرشا ، السعودية ٦ ريالاً ، الامارات ٦ درهم ، الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي ، الاردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦ ريالاً ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا ٢ دولار ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٣٠ جنيهاً بحوالة فورية باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين مع إرسال صورة الحوالة الفورية على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها الاسم والعنوان ورقم التليفون
٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي أو مايعادلها.

ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الاسلامي فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة - حساب رقم /١٩١٥٩٠.

بشرى سارة

تعليق إدارة المجلة عن رغبتها في تشغيل التواصل بينها وبين القراء في كل ما يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على البريد الإلكتروني التالي ، q.tawheed@yahoo.com

التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رقص التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف ٢٣٩١٥٤٥٦-٢٣٩١٥٥٧٦
WWW.ANSARALSONNA.COM

تخدم القارئ كرتونة كاملة تحتوي على ٤ مجلدات
من مجلدات مجلة التوحيد مع ٤ سنة كاملة

مناجاة
كبرى

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ



جامعة أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

رئيس مجلس الإدارة

د. عبد الله شاكر الجندي

الشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيك

د. مرزوق محمد مرزوق

مدير التحرير الفني

حسين عطا القراط

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

طبع بمطابع الأهرام التجارية، قايرو، مصر

السنة الثالثة والأربعون / العدد ٥٠٩ - جريدة السبت ١١٧٥

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد، الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير، رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ القلوب والفتن، د. جمال المراكبي
- ١٧ باب السنة، د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار، علي حشيش
- ٢٣ منبر الحرمين، الشيخ صالح بن حميد
- ٢٧ باب الاقتصاد الإسلامي، د. علي أحمد السالوس
- ٢٩ القصة في كتاب الله، عبد الرزاق السيد عبد
- ٣١ الفرق جماع الخير، عبده الأقرع
- ٣٣ باب التراجع، صلاح نجيب الدق
- ٣٦ واحة التوحيد، علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية، متولي البراجلي
- ٤١ أنواع التربية المطلوبة، د. أحمد فريد
- ٤٣ أسئلة القراء عن الأحاديث، المحدث أبو إسحاق الحويني
- ٤٦ دراسات قرآنية، مصطفى البصراطي
- نظرات في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم،
- ٤٩ جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية، علي حشيش
- ٥٧ دعاوى التأويل والرد عليها، د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ الدعاء قرع لأبواب السماء، أحمد صلاح
- ٦٤ من عوامل الصبر والثبات، المستشار أحمد السيد علي
- ٦٦ باب الفقه، د. حمدي طه
- ٦٨ من سمات أهل الزينة، د. عبد المحسن العباد
- ٧٢ باب الفتاوى



٧٥٠ جنيهاً شمع الكرتونة للأفراد والهيئات والكنائس
داخل مصر و٢٦ دولاراً خارج مصر شاملة مصر الشمع
التوزيع الداخلي، مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة المحمدية

متخذ البيع
الوحيد بمقر
مجلة التوحيد
الدور السابع

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

فإن شأن الدعاء عظيم، وفضله كبير، ولا يستغنى عنه العبد بحال، ولذلك أحببت أن أذكر نفسي وإخواني بأهمية الدعاء، خاصة في مثل هذه الأوقات التي تتطلب التوجه بصديق وإخلاص إلى من بيده الملك والمكوت، وهو الغني الحميد.

وحقيقة الدعاء: الرغبة إلى الله عز وجل وسؤاله والطلب، وفيه إظهار التوحيد والثناء على الله تبارك وتعالى. [انظر لسان العرب ج ١٤/٢٥٧].

وفي الاصطلاح: «استدعاء العبد من ربه العناية، واستمداده منه المعونة، وحقيقته: إظهار الافتقار إلى الله تعالى، والتبرؤ من الحول والقوة، وهو سمة العبودية، واستشعار الذلة البشرية، وفيه معنى الثناء على الله عز وجل وإضافة الجود والكرم إليه». [شأن الدعاء للخطابي ص ٤].

وفهم من هذا التعريف أن الدعاء يُظهر حاجة العبد لربه، وفقره لغناه وسلطانه، وقد أخبر سبحانه أن أهل سماواته وأرضه يسألونه كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْثِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُمْ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩]، قال ابن كثير: وهذا إخبار عن غناه عما سواه، وافتقار الخلائق إليه في جميع الآتات، وأنهم يسألونه بلسان حالهم ومقالهم، وأنه كل يوم هو في شأن، قال قتادة: لا يستغنى عنه أهل السماوات والأرض، يُحيي حيا، ويُميت ميتا، ويُربي صغيرا، ويفك أسيرا، وهو منتهى حاجات الصالحين وصريخهم، ومنتهى شكواهم. [تفسير ابن كثير ٣٥٥/٤، ٣٥٦].

ولهذا أمر الله عباده بدعائه في كتابه فقال: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَعِينُونَ عَنْ يَدَيِّ سَيِّدِكُمُ الَّذِي جَاءَكُمْ بِالْحَقِّ﴾ [غافر: ٦٠]. وقد أفادت الآية أن الدعاء عبادة؛ لأنه أمر بالدعاء، ثم ذكر كلمة العبادة محلها ليدل على أن الدعاء عبادة، وقد دلت السنة على ذلك كما في حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الدعاء هو العبادة»، وقد رواه أحمد وأبو داود والترمذي وغيرهم، انظر صحيح الجامع (٣٤٠٧). وهذا يدل على عظم شأنه وجلالة أمره، وهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم: «الحج عرفة».

الترغيب في الدعاء:

وقد تكاثرت النصوص النبوية على الترغيب في الدعاء، ومن ذلك ما رواه الترمذي وابن ماجه وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ليس شيء أكرم على الله من الدعاء». وسنده حسن، انظر صحيح الألب المفرد (٥٤٩). وهو دال على فضل الدعاء وأهميته في حياة المسلم، وما هذه المرتبة السامية، والمنزلة العالية - والله أعلم - إلا لأنه يجتمع فيه من أنواع التعبد ما لا تجتمع في غيره، فهو روح العبادة ولبها، ويستدعي حضور القلب، وعبادة الله بالتوجه والقصد، والرجاء



الخطابية
الحميدة

تذكير

الأخلاء

بأهمية

الدعاء



بقلم / الرئيس العام

د / عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com

والتوكل. والرغبة فيما عنده، والرغبة من عذابه، ويستدعي عبادة اللسان من اللهج بالتمجيد والتحميد، والتقديس والطلب والمسألة، ويستدعي عبادة البدن بالانكسار والاستكانة بين يدي الله تعالى والتذلل له، والتبرؤ من الحول والقوة إلا به مستغيثاً به وحده دون سواه. [انظر تصحيح الدعاء للشيخ بكر أبو زيد ص ١٧].

خطر ترك الدعاء وإهماله:

ومما يدل على فضل الدعاء ما رواه البخاري في الألب المفرد والطبراني في الأوسط أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «عجز الناس من عجز عن الدعاء، وأبخل الناس من بخل بالسلام». وقد ورد هنا الحديث موقوفاً ومرفوعاً، وحسن الألباني الموقوف والمرفوع كما في الصحيحة (٦٠١).

وهذا يبين خطر ترك الدعاء وإهماله، ومن استكبر عنه، فهو متوعد بعذاب الجحيم، كما في التنزيل: **بِذَلِكَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ** [غافر: ٦٠]. وفي حديث الترمذي وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من لم يسأل الله يغضب عليه». وحسنه الألباني في الصحيحة (٢٦٥٤).

وقال المناوي في شرحه للحديث: «لأنه إما قانط وإما متكبر، وكلا الأمرين موجب للغضب، فهو سبحانه يحب أن يسأل وأن يلج عليه، ومن لم يسأله يبغيضه، والمبغوض مغضوب عليه». قال ابن القيم: «هذا يدل على أن رضاه في مسألته وطاعته، وإذا رضي الرب تعالى فكل خير في رضاه، كما أن كل بلاء ومصيبة في غضبه، فهو تعالى يغضب على من لم يسأله، كما أن آدمي يغضب على من يسأله، ورحم الله من قال:

الله يغضب إن تركته سؤاله

ونبي آدم حين يسأل يغضب

[انظر: فيض القدير ج ٣/ ١٢].

وقال المباركفوري: «لأن ترك السؤال تكبر واستغناء، وهذا لا يجوز للعبد، وقال الطيبي: وذلك لأن الله يحب أن يسأل من فضله، فمن لم يسأل الله يبغيضه». [تحفة الأحوذى ٢١٣/ ١٢].

وملازمة الدعاء من أهم أسباب رفع البلاء، ورفع الشقاء، كما قال تعالى لخليله إبراهيم عليه السلام: **وَأَنذَرْتُكَ عَلَىٰ أَن لَا أَكُونَ بِدُعَاؤِكَ رَبًّا شَقِيًّا** [مريم: ٤٨] أي: خائفاً ضائع السعي، وفيه تعريض بشقاوتهم بدعاء الهتهم، مع التواضع له بكلمة «عسى» وما فيه من هضم النفس ومراعاة حسن الأدب، والتنبية على الإجابة والإجابة بطريق التفضل منه تعالى. [انظر محسن التأويل ج ١١/ ٤١٤٩].

ما أعظم شأن الدعاء والحاجة إليه!

وكم من بلية ومحنة رفعها الله بالدعاء وذهب ومعصية غفرها الله بالدعاء، وكم من فضل ورحمة ونعمة ظاهرة وباطنة استجلبت بسبب الدعاء، فما أعظم شأن الدعاء والحاجة إليه، ومما ورد في فضل الدعاء ما رواه الإمام أحمد وابن ماجه وغيرهما عن ثوبان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يرد القدر إلا بالدعاء». وحسنه الألباني في الصحيحة (١٥٤).

ومعناه: أن الله يدفع بالدعاء ما قد قضاه على العبد، وذلك أن

كم من بلية ومحنة رفعها
الله بالدعاء! وكم من
ذنب ومعصية غفرها الله
بالدعاء! وكم من فضل
ورحمة ونعمة ظاهرة
وباطنة استجلبت بسبب
الدعاء! فما أعظم
شأن الدعاء والحاجة
إليه!!

الدعاء من قدر الله تعالى، فهو سبحانه قد يقضي أمراً على عبده، ويقضي بأنه سيدعوه، فيزول هذا الأمر بقدر الله، ولا تعارض بينهما - بحمد الله - وهو يدل على أن الدعاء من أعظم الأسباب التي يستجلب العبد بها فضل ربه ومولاه، ويدفع عن نفسه أي مكروه أذا، فالدعاء له تأثير في حصول المطلوب، ودفع المrehob بفضل الله تعالى، ومن ظن أنه مجرد عبادة محضة لا تأثير له فقد ضل عن سواء السبيل.

يقول ابن تيمية رحمه الله: ... أمر الناس بالدعاء والاستعانة بالله وغير ذلك من الأسباب، ومن قال: أنا لا أدعو ولا أسأل اتكالا على القدر كان مخطئاً أيضاً؛ لأن الله جعل الدعاء والسؤال من الأسباب التي ينال بها مغفرته ورحمته وهداه ونصره ورزقه، وإذا قدر للعبد خيراً يناله بالدعاء لم يحصل بدون الدعاء، وما قدره الله وعلمه من أحوال العباد وعواقبهم فإنما قدره الله بأسباب يسوق المقادير إلى الواقيت، فليس في الدنيا والآخرة شيء إلا بسبب، والله خالق الأسباب والمسببات، ولهذا قال بعضهم: الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد، ومحو الأسباب أن تكون أسباباً نقص في العقل، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع. [مجموع الفتاوى ج ٨/٦٩، ٧٠].

وهذا كلام نفيس للغاية، وهو يبين منزلة الدعاء، وأنه من قدر الله، ومن الأسباب المشروعة، وبه ينال العبد الخير المقدر، ولابن القيم رحمه الله عبارات فائقة في هذا المقام يحسن إيرادها هنا ليعم النفع بها بفضل الله.

قال: «أسباب كل خير أن تعلم أن ما شاء الله كان فتوقن حينئذ أن الحسنات من نعمه فتشكره عليها وتتضرع إليه أن لا يقطعها عنك، وأن السيئات من خذلاته وعقوبته فتبتهل إليه أن يحول بينك وبينها، وألا يكلك في فعل الحسنات وترك السيئات إلى نفسك، وقد أجمع العارفون على أن كل خير فاصله بتوفيق الله للعبد، وكل شر فاصله خذلانه لعبد، واجمعوا أن التوفيق أن لا يكلك الله إلى نفسك، وأن الخذلان هو أن يخلي بينك وبين نفسك، فإذا كان كل خير فاصله التوفيق وهو بيد الله لا بيد العبد، فمفتاحه الدعاء والافتقار وصدق اللجا والرغبة والرهبة إليه، فمتى أعطى العبد هذا المفتاح فقد أراد أن يفتح له، ومتى أضله عن المفتاح بقي باب الخير مرتجاً دونه، وما أتى من أتى إلا من قبل إضاعة الشكر وإهمال الافتقار والدعاء، ولا ظفر من ظفر بمشيئة الله وعونه إلا بقيامه بالشكر وصدق الافتقار والدعاء، قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إني لا أحمل هم الإجابة، ولكن هم الدعاء، فإذا ألهمت الدعاء فإن الإجابة معه». [الفوائد ص ٩٧].

ولله برة من كلام جميل يدفع إلى صدق اللجا والتضرع إلى الله بالدعاء، مع الرغبة والرهبة، ومن كان كذلك استجاب الله دعاه وأعطاه ما يتمناه، كما وقع لنبي الله زكريا عليه السلام الذي بلغ من الكبر عتياً، وكانت امرأته عاقراً، ولما توجه إلى الله بالدعاء مع الصدق والرغبة والرهبة، والإقبال على الطاعة ولزوم الاستقامة أحاب الله سؤاله، ورزقه الولد، قال الله تعالى: **وَبَشِّرِ بِابْنٍ ذَكَرَهُ رَبُّهُ رَبُّهُ لَا تَجِدُ فِيهِ مِنْكَ شَيْئاً وَأَنْتَ الْكَافِرُ** (٥) **فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَفَّقْنَاهُ**

أجمع العارفون على أن
كل خير فاصله بتوفيق
الله للعبد، وكل شر
فاصله خذلانه لعبد،
واجمعوا أن التوفيق
أن لا يكلك الله إلى
نفسك، وأن الخذلان
هو أن يخلي بينك وبين
نفسك .

لَمْ يَشَأْ رَحْمَتُهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ كَثِيرٌ
لِالْحَيَاتِ وَيَذْكُرُكَ رَبُّكَ كَمَا لَا تُحْسِنُونَ

[الأنبياء: ٨٩- ٩٠]. وهذا من فضل الله وعظمته ورحمته بعباده، حيث هيا لهم الأسباب ووفقهم إلى عمل الطاعات. وألهم الله زكريا الدعاء، ثم تفضل بالجواب، والآية أفادت أن الله استجاب دعاءه، وزوجه عاقر وهو كبير السن، بسبب المسارعة في فعل الطاعات والخيرات مع الإلحاح على الله بالدعاء المقارن للخوف والرغبة. وما أعظم من قام ذلك في قلبه. وقد ورد في تفسير هذه الآية أثر عن عبد الله بن حكيم قال: خطبنا أبو بكر رضي الله عنه ثم قال: أما بعد، فإني أوصيكم بنقوى الله، وأن تثبوا عليه بما هو له أهل، وتخلطوا الرغبة بالرغبة، وتجمعوا الإلحاح بالمسألة، فإن الله عز وجل أنشئ على زكريا وأهل بيته فقال: **لَهُمْ كَمَا لَمْ يُشْرِكْ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَذْكُرُكَ رَبُّكَ كَمَا لَا تُحْسِنُونَ** [الأنبياء: ٩٠]. (تفسير ابن كثير ج ٣/ ٢٦٧).

ولابن الجوزي رحمه الله كلمات حول هذا المعنى تحدث على الطلب والدعاء، مع التوبة والإنابة، والاستمرار على ذلك، فيقول: «إذا وقعت في محنة يصعب الخلاص منها فليس لك إلا الدعاء واللجأ إلى الله بعد أن تقدم التوبة من الذنوب؛ فإن الزلل يوجب العقوبة، فإن زال الزلل بالتوبة من الذنوب ارتفع السبب، فإذا ثبت ودعوت ولم تر للإجابة أثرا فتفقد امرك، فربما كانت التوبة ما صحت، فصحتها، ثم ادع ولا تمل من الدعاء، فربما كانت المصلحة في تأخير الإجابة، فانت تائب وتجاب إلى منافعك، ومن منافعك أن لا تعطى ما طلبت، بل تعوض غيره».

فإذا جاءك الشيطان فقال: إلى متى تدعو ولا تجاب؟ قل: أنا اتعبد بالدعاء، وأنا موقن أن الجواب حاصل، غير أنه ربما كان تأخيره لبعض المصالح مناسبة، ولو لم يحصل التعبد والذل، فأياك أن تسأل شيئا إلا وتقرنه بسؤال الخيرة، فرب مطلوب من الدنيا كان حصوله سببا للهلاك، وإذا كنت قد أمرت بالمشاورة في أمور الدنيا لجليسك ليبين لك في بعض الآراء ما يعجز رأيك، وترى أن ما وقع لك لا يصلح، فكيف لا تسأل الخير ربك وهو أعلم بالصالح؟! والاستشارة من جنس المشاورة. [صيد الخاطر ص ٣٨٩، ٣٩٠].

والدعاء كما ينفع الأحياء، فهو كذلك للأموات الذين أقضوا إلى ربهم، بل هم من أحوج الناس إلى الدعاء بعد أن وارا هم التراب، وانقطعت بهم الأسباب، وصلاة الجنازة دعاء من الحي للميت، وشفاعته له، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر فيها من الدعاء للأموات، يقول الشيخ بكر بن

عبد الله أبو زيد: «وأما بعد المات - يعني الدعاء - فهو من الصلوات التي يصل بها المسلم المسلم: **اللَّهُمَّ أَنْتَ الْغَنِيُّ وَأَنْتَ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ** [الحشر: ١٠]. وفي الحديث الصحيح: «أو ولد صالح يدعوه له، صحيح مسلم. وهو والصدقة يصلان إلى الميت بالإجماع. [تصحيح الدعاء ٢١].

ومن هنا فإني أذكر نفسي وإخواني بالدعاء للودين: لأن حقهما عظيم، والبر بهما واجب حتى بعد المات، والدعاء والاستغفار - مع يسرهما - من أفضل أنواع البر بهما، وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرجل لترفع درجته في الجنة، فيقول: أنى لي هذا؟ فيقال: باستغفار ولدك لك، وهو حديث حسن. انظر الصحيحة (١٥٩٨). والدعاء ينقسم إلى نوعين: دعاء مسألة، ودعاء عبادة، فدعاء المسألة: أن يطلب الداعي حاجته وما ينفعه ويكشف ضره من ربه كان يقول: اعطني، ارزقني، ودعاء العبادة: أن تعبد الله بما شرع، من صلاة وزكاة، وبر، وصلة، وغير ذلك، والعبادة دعاء؛ لأن المتعبد لله طالب بلسان حاله ومقاله من ربه قبول تلك العبادة والإنابة عليها.

ومن أعظم ما يدخل فيها: ذكر الله وحمده والثناء عليه بما هو أهله، ولهذا لو سألت أي عابد مؤمن: ما قصدك بصلاتك وصيامك وحجك؟ لكان قلب المؤمن ناطقا قبل أن يجيبك لسانه: قصدي رضا ربي ونيل ثوابه، والسلامة من عقابه.

يقول ابن تيمية: «ولفظ دعاء الله في القرآن يراد به دعاء العبادة، ودعاء المسألة، فدعاء العبادة يكون الله هو المراد به، ودعاء المسألة يكون العبد المراد منه، أي: من الله تعالى. [انظر النبوات ج ١/ ٤٤١].

ويقول الشيخ السعدي: «وكل ما ورد في القرآن من الأمر بالدعاء، والنهي عن دعاء غير الله، والثناء على داعيه يتناول دعاء المسألة ودعاء العبادة. وهذه قاعدة نافعة، فإن أكثر الناس إنما يتبادر لهم من لفظ الدعاء - دعاء المسألة فقط - ولا يظنون دخول جميع العبادات في الدعاء، وهذا خطأ جرهم إلى ما هو شر منه. فإن الآيات صريحة في شموله لدعاء المسألة ودعاء العبادة. [القواعد الحسان: ١٥٤، ١٥٥].

ونوعا الدعاء متلازمان، ذلك أن الله يدعى لجلب النفع ودفع الضر دعاء المسألة، ويدعى خوفا ورجاء دعاء العبادة، فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة، أسأل الله باسمائه الحسنی وصفاته العلی أن يوفقنا لكلا النوعين، وهو المجيب لمن دعاه، وصلى الله وسلم على حبيبه ومصطفاه.

الحمد لله سُعُرَ من أطاعه وانتقامه. ومثل من خالف أمره وعصاه. وبعد:

في مصر المسلمة عاش شعبها المسلم، على مر العصور، شعباً مؤمناً على أرض طيبة، تلقفت أصحاب العقائد الفاسدة، عاش معهم وفي كنف الإسلام شركاء في الوطن من النصارى واليهود، ينعمون في ظل سماحة وعدالة الإسلام، ولا يخفى على كل صاحب بصيرة ما يحدث ويقع على أرض مصر صباح مساء، ممن ينتسبون إلى جماعات ومسميات استباححت سفك الدماء، واستحلقتها، وأصبح التفجير والقتل والتدمير وقطع الطرق، بديلاً، تنشر فكر التكفير، وتستبيح معه كل شيء.

ومع تعاظم الفتن التي أضحت تنخر في بتيان الشعب المصري، ويستباح معها كل شيء، تنتشر الأفكار الهدامة بعد أن اندثرت وإضمحلت في السنوات الماضية، وسرعان ما عادت تطل برأسها عندما تهب لها ملاح الفتن البغيضة والصور الضبابية الكثيرة، فأصبحت ترى على أرض مصر تفجيرات انتحارية، وأعمال قتل وترويع، ووقفات احتجاجية تضرب الأخضر واليابس، وحرق للسيارات، وتدمير للمباني والمنشآت، وحسبنا الله ونعم الوكيل!!

مفاسد كبيرة.. وشرور عظيمة!!

لقد آلت أحوال البلاد والعباد إلى مدى مؤلم، وحذ يصيب الإنسان بالكآبة والألم والحزن على ما وصلت إليه الأحوال في مصر.

وإن القلب ليحزن، وإن العقل ليذهل حين يرقب المسلم هذه الأحداث من تفجيرات وقتل وقنص، وتربص، من اقوام ضلوا الطريق، وتلوثت عقولهم بأفكار خاطئة، وأعمال -مهما كان فاعلها ومهما كانت حجة ودوافعه- تتضمن مفاسد كبيرة وشروراً عظيمة، فيها قتل الأنفس المسلمة وغير المسلمة ظلماً وعدواناً، رغم الوعيد الشديد في ذلك، قال الله تعالى: «وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً» [النساء: ٩٣]. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لن يزال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم». [سنن الترمذي، ١٣٩٥، وصححه الألباني].

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لن يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً». [صحيح البخاري: ٦٨٦٢].

وحين قتل أسامة بن زيد رجلاً تناولاً بعد أن سمعه ينطق بالشهادة، وقد ظنه متعوذاً بذلك، قال له صلى الله عليه

عقائد باطلة..

وفتن تهمد

أعناقها!!

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM

GSHATEM@YAHOO.COM

لَنْ يَكُونَ الظَّالِمُ شَاهِدًا وَلَا لَاحِدًا لِّلْغَيْرِ
 بِمَا كَانَ لِكُلِّ فَجَاءَةٍ وَكَانُوا لِكُلِّ
 فَجَاءَةٍ شَاهِدًا وَهُمْ كَذَّابُونَ
 عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَذَابَ
 لَشَدِيدٌ

سورة الأنفال : ٢٥.

وإن ما يحدث على أرض مصر وبين شعبها، وبأيدي
 أبنائها، والمتأمرين من أعدائها، الذين يشعلون
 الفتنة، ويضعون الخطط والمؤامرات على مصر
 وشعبها، فما بين فتنة يؤججونها بحقد وغل للنيل
 من نيلها وشریان حياتها في مجرى نهر النيل عبر
 السد الإثيوبي، وقتل المصريين في ليبيا، والتخابر
 والتجسس من كل دول العالم، وتنفيذ الخطط
 والمؤامرات الإسرائيلية بدعم وتمويل وتخطيط من
 أمريكا ورفقاء السوء الذين يؤازرونها ويدورون
 في فلكها.. وهذا كله يدفع كل مسلم يعيش على
 أرض مصر أن يتذكر أن البلاد تدمر، واقتصادياتها
 تخرب، والحالة من سيئ لأسوء، والكرسي زائل،
 وسوف نقف أمام رب عظيم سيحاسبنا على الفتيل
 والقطمير، سيقف أمامه الملك والوزير، والفقير
 والغفير، لن تنفعكم المناصب ولا الكراسي، فلنعد
 إلى ربنا قبل فوات الأوان، فعمر الدنيا في جانب
 الآخرة قليل، قال الله تعالى: «فَرِحَ الَّذِينَ آمَنُوا

بِمَوَدَّةِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» [الرحمن : ٢٦، ٢٧]، وقال
 الله تعالى: «مَوْجِبًا لِّقَوْلِ اللَّهِ مَا لَقِيَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ»
 [الرعد : ٢٦]، وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل
 أحدكم أصبعه في اليم، فليتنظر بماذا يرجع».
 [صحيح مسلم ٢٨٥٨].

إن الدنيا ليست دار مقر، بل هي دار ممر، فمنذ أن
 تستقر قدم العبد في هذه الدار، فهو مسافر إلى ربه،
 ومدة سفره هي عمره الذي كتب له، ثم جعلت الأيام
 والليالي مراحل لسفره، فكل يوم وليلة مرحلة من
 المراحل، فلا يزال يطويها مرحلة بعد مرحلة حتى

قال يحيى بن معاذ -رحمه الله-: «ليكن حظ المؤمن
 منك ثلاثة: إن لم تنفعه فلا تضره، وإن لم تفرحه
 فلا تغمه، وإن لم تمدحه فلا تذمه».

حرم الله الظلم على نفسه

فما من ماتت ضمائرهم، وغلظت قلوبهم، وقد
 هانت بين أيديهم الدماء، واستحلتم الأعراض،
 خربتم البلاد، خلتم بين أرزاق العباد، اعلموا أن
 الذنوب والمعاصي تعظم عقوباتها، ويتسع شرها
 وفسادها، وأن الظلم من الذنوب العظام والكبائر
 الجسام، يحيط بصاحبه ويدمره، ويفسد عليه
 أمره، ويغير عليه أحواله، ويدركه شؤمه وعقوبته
 في الدنيا والآخرة.

ولأجل كثرة مضار الظلم وعظيم خطره وتنوع
 مفاسده، وكبير شره حرمه الله بين عباده، فقال
 تعالى في الحديث القدسي: «يَا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ
 الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا؛ فَلَا
 تَظَالُمُوا». [مسلم ٢٥٧٧].

فإنه سبحانه قد حرم الظلم على نفسه -وهو يقدر
 عليه- تكملاً وتفضلاً وتنزيهاً لنفسه عن نقيصة
 الظلم، فإن الظلم لا يكون إلا من نفس ضعيفة لا
 تقوى على الامتناع على الظلم، ولا يكون الظلم إلا
 من حاجة إليه، والله سبحانه منزّه عن ذلك، فهو
 القوي العزيز الغني عن خلقه.

وحرم الله الظلم بين عباده ليحفظوا بذلك دينهم،
 ويحفظوا دنياهم، ويصلحوا آخرتهم ودنياهم.
 والظلم يضر الفرد ويهلكه ويوقعه في كل ما يكره،
 ويرى بسبب الظلم ما يسوؤه في كل ما يجب،
 الظلم يخرّب البيوت العامرة، ويدع الديار خاوية.
 ولقد حذرنا الله من الظلم غاية التحذير، وأخبرنا
 سبحانه بأن هلاك القرون الماضية كان بسبب

ظلمهم لأنفسهم لنحذر أعمالهم، فقال تعالى: «وَلَقَدْ
 أَفْلَحْنَا وَالْأَعْرَابُ مِنْ أَفْكَارِهِمْ لَمَّا ظَنَّنُوا رَحْمَتَنَا غُفْرًا
 فَرَحْنَاهُمْ فَبَدَّلْنَا الْوَعْدَ لَكُلِّ قَوْمٍ الْمَوعِدِ»
 ثم جعلت كل طرف في الأرض من يهدم يسطر كيف
 يمشون» [يونس : ١٣، ١٤].

الدنيا عرق زائل.. فعاب نفسك قبل أن تعاب!!

إن الله سبحانه قد أجاز هذه الأمة الإسلامية
 من الاستئصال العام، ولكنها تبطل بعقوبات
 دون الهلاك العام؛ بسبب ذنوب تقع من بعض
 المسلمين، وتنشع حتى لا تنكر، ولا ينزجر عنها
 أصحابها، كما قال الله تعالى: «وَاللَّهُ شَاقِدٌ لِّمَا
 تَعْمَلُونَ»

سورة فصلت

باب التفسير

سورة فصلت

من الأسفلين ﴿٣٨﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ فَرْقَانُ
فَرَقَ بَيْنَهُمَا مِائََةَ أَلْفَ سَنَةٍ

وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ
وَالْأَنفُسُ حَقِيقَتُهُمْ فِي الْآخِرَةِ
وَالْأَنفُسُ حَقِيقَتُهُمْ فِي الْآخِرَةِ

فَرَقَ بَيْنَهُمَا مِائََةَ أَلْفَ سَنَةٍ

د. عبد العظيم بدوي

الاعراب

﴿٣٩-٣٨﴾. وقال تعالى: ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

وقال تعالى: ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على

من لا نبي بعده وبعد

﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

اهل النار قسمان: اكابر متبوعون،
وضعفاء تابعون، وكان الاكابر سببا في
كفر الضعفاء، فلما اجتمعوا في النار، قال
الضعفاء: ﴿رَبَّنَا أَرْسَلْنَا أَصْلَابَنَا مِنَ الْجَنِّ
وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ
الْأَسْفَلِينَ﴾، في النار، ليزوقوا شديد العذاب؛
لأن النار دركات، أعلاها أخفها عذابا، وأسفلها
أشدّها عذابا، وقد تكرر سؤالهم هذا في أكثر

من مواضع، ولم يعر عنهم سبب حال تعالى
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾
﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

ربنا الله تعالى. فقل سبحانه محذرا عباده: من رُبنا
سُكْرًا عِزِّهِ. مَتَى بَأَنَّهُ نَوْمٌ نَحْمَدُهُ وَنُحْمَدُهُ. أَدْلَى عَلَى
تَرْكِ عِزِّهِ عَلَى الْكُفْرِ مَحْذُورٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَحْذَرُونَ
لِئَمَّةِ الْأَيَّامِ ذَلِكَ هَلْ تَنْبِيهُ مَنْ بَشَاءَ وَاللَّهُ وَبِشْءٍ عِلْمٌ
[المائدة: ٥٤]. فنسال الله تعالى أن يربط على
قلوبنا، ويثبت الإيمان في صدورنا.

والقول الثاني في قوله تعالى: «ثُمَّ
اسْتَقَامُوا» أي لم يروغوا روغان الثعلب، وإنما
استقاموا على صراط الله المستقيم، ففعلوا
الواجبات، وتركوا المحرمات.
ومعنى ذلك أن الذين قالوا ربنا الله ولم
يصلوا لم يستقيموا.

والذين قالوا ربنا الله ولم يصوموا لم
يستقيموا. والذين قالوا ربنا الله ولم يزكوا
لم يستقيموا.

والذين قالوا ربنا الله ولم يحجوا لم
يستقيموا.

والذين قالوا ربنا الله وعفوا إباءهم لم
يستقيموا.

والذين قالوا ربنا الله وقطعوا أرحامهم
لم يستقيموا.

والذين قالوا ربنا الله واكلوا الربا لم
يستقيموا.

والذين قالوا ربنا الله وشربوا الخمر لم
يستقيموا.

والذين قالوا ربنا الله وزنوا لم
يستقيموا.

فما أحوجنا في هذه الأيام إلى الاستقامة
على دين الله، فإنها سبب الخروج من كل
الآزمات التي يعاني منها الناس اليوم، قال
تعالى: «وَالَّذِينَ اسْتَفْزَعُوا عَلَىٰ طَرِيقِهِ لَأَنفُسِهِمْ مَاءً عَذْبًا
يَتَقَرَّبُونَ بِهِ مِنِّي يَفْزَعُ عَن ذِكْرِ رَبِّي أَلَنُكُهُ عَذَابًا
مُعَذِّبًا» [الجن: ١٦-١٧].

جاء أهل الاستقامة:

إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
يُشْرَفُونَ وَهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّهِمْ وَخَبْرٌ مِّن
مَّيِّمَةٍ مُّبِينَةٍ. [النوبة: ٢١]. تحمل إليهم هذه
البشرى الملائكة، كما قال تعالى: «تَقَرَّبْ عَلَيْهِمُ
الملائكة، عند الموت، وفي القبر، ويوم البعث.

ص

حقيقة الإيمان:

إن الإيمان ليس مجرد كلمات تنطق،
ولا حروف يترجمها اللسان، ولكن الإيمان
قول وعمل، قول القلب واللسان، وعمل القلب
والأركان. والمراد بقول القلب: الاعتقاد، والمراد
بقول اللسان النطق والإقرار، والمراد بعمل
القلب: الأعمال الباطنة، من نحو الإخلاص،
والإيمان، والإحسان، والتقوى، والخشية،
والرهبة والرغبة، والخوف والرجاء، والمحبة
والإنابة، والتوكل.

والمراد بعمل الأركان: الأعمال الظاهرة:
من الصلاة والزكاة، والحج والجهاد، والأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر، وبر الوالدين
وصلة الأرحام.

فهذه هي حقيقة الإيمان، قول وعمل، يزيد
بالطاعة، وينقص بالمعصية.

قال تعالى: قَبَسَ لَكَ الْإِيمَانَ لِيُؤْمَرَ بِوَعْدِهِمْ فَنَقَلَ
وَالْمُتَّبِعُ وَالْمُتَّبِعُ وَالْمُتَّبِعُ وَمَا أَلَمَ عَلَىٰ خَيْرِهِ.

أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ
السَّادِقُونَ. [سورة: ١٧٧].

حقيقة الاستقامة:

وقوله تعالى هنا: «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا
الله ثُمَّ اسْتَقَامُوا» نحن لهذا نفخر في
سورة البقرة، فالقول هو قول القلب واللسان،
كما ذكرنا. والاستقامة هي عمل القلب والأركان
كما بينا.

وللعلماء في قوله تعالى: «ثُمَّ اسْتَقَامُوا»
قولان:

ثم استقاموا على هذا القول «ربنا الله»
حتى ماتوا عليه، وكان آخر كلامهم لا إله إلا

الله. وهذا وحسب الله تعالى. قال
«مُؤْتَفِقُونَ أَمَّا حَقُّ تَعَالِيهِ وَلَا تُؤْمِنُونَ إِلَّا وَاسْتَقَامُوا»
[آل عمران: ١٠٢].

لقد علم الله تعالى أن من الدين قالوا

الاستقامة، ٥٠٠. [العصر: ١-٣]. وقال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَكَ مِنْكُمْ فَعَدَا غَيْرَ اللَّهِ فَعَدَا إِلَىٰ نَافِثٍ مِنْكُمْ ثُمَّ إِذَا ابْعَدَهُ فَمَا عَادَ غَيْرَ اللَّهِ فَاصْبِرْ لَهُ مَا رَفَعَهُ لَعَلَّكَ أَتَىٰ مِنَ اللَّهِ بَعْضَ الَّذِي ظَعَنَ﴾ [المائدة: ١٠٥]. أي: إذا أمرت بالمعروف، ونهيتك عن المنكر، إذا استقمتم في أنفسكم، ودعوتكم غيركم إلى الاستقامة فلم يستجيبوا لكم، فليس عليكم من آثامهم شيء. ولما فهم بعض السلف من الآية أنه لا يضره من ضل وإن لم يدعه إلى الهدى، قام الصديق رضي الله عنه فصحح المفاهيم:

عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ أَنْ حَمَدَ اللَّهُ وَأَثْنَىٰ عَلَيْهِ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَقْرَعُونَ هَذِهِ الْآيَةَ وَتَضَعُونَهَا عَلَىٰ غَيْرِ مَوَاضِعِهَا. [المائدة: ١٠٥]. وَأَنَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنْ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَىٰ يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْلَمَهُ اللَّهُ بِعِقَابِ [سَنَنِ التِّرْمِذِيِّ ٥٠٥٠ وَصَحَّحَهُ الْإِبْرَاهِيمُ].

فإذا رزقت الاستقامة فكن داعياً إلى الاستقامة. وإذا رزقت الهدى فكن داعياً إلى الهدى. وإذا رزقت الصلاح فكن داعياً إلى الصلاح. وهكذا.

واعلم أن الدعوة هي أشرف الوظائف على الإطلاق؛ لأنها وظيفة المصطفين الأخيار من الرسل واتباعهم، قال الله تعالى لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم: ﴿قَدْ مَكَرَ سِرًّا ثُمَّ أُنشِرَ اللَّهُ عَلَىٰ عِزِّهِمْ وَأَوْسَىٰ نَجْيًا وَفَعَلَهُمْ اللَّهُ مَا فِي دُجَاهِهِمْ﴾ [يوسف: ١٠٨].

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا، استسهام إكاري، ومعناه: لا أحد أحسن قولاً، ممن دعا إلى الله، فأحسن الأقوال الدعوة إلى الله، وأحسن الكلام الكلام في الدعوة إلى الله، وقد بين صلى الله عليه وسلم فضل الدعوة في أحاديثه الشريفة: عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي أَبْذِعُ بِي فَأَحْمِلْنِي. فَقَالَ: مَا عِنْدِي، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَنَا أَذِلَّةٌ عَلَىٰ مَنْ يَحْمِلُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ ذَلَّ عَلَىٰ خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِهِ، [صَحَّحَ

الْأَخْفَاءُ، مِمَّا أَنْتُمْ قَادِمُونَ عَلَيْهِ، وَنَفَى الْخَوْفَ يَسْتَلْزِمُ ثُبُوتَ الْأَمْنِ، وَلَا تَحْزَنُوا، عَلَى مَا تَفَارِقُونَ مِنْ أَهْلِ وَمَالٍ وَوَلَدٍ، وَنَفَى الْحَزْنَ يَسْتَلْزِمُ ثُبُوتَ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ، وَانْشَرُّوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ، عَلَى السَّعَةِ الرَّسْلِ، نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ، أَيْ تَقُولُ الْمَلَائِكَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ الْاِخْتِصَارِ: نَحْنُ كُنَّا أَوْلِيَاكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، أَيْ قَرَبَاءَكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، تَسُدُّكُمْ وَتُوقِقُكُمْ، وَتَحْفَظُكُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَكَذَلِكَ نَكُونُ مَعَكُمْ فِي الْآخِرَةِ، نُؤْنِسُ مِنْكُمْ الْوَحْشَةَ فِي الْقُبُورِ، وَعِنْدَ النُّفْثَةِ فِي الصُّورِ، وَبِوَسْمِكَ يَوْمَ الْمَعْتِ وَالْبُسُورِ، وَجَاوَزَ بَكْرُ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، وَبِوَصْلِكُمْ إِلَى جِبَابِ الْبَعِثِ، وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَنْتَهِي أَنْفُسُكُمْ، أَيْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ جَمِيعِ مَا تَخْتَارُونَ مِمَّا تَنْتَهِيهِ النَّفُوسُ وَتَقْرُبُهُ الْعَيْنُونَ، وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ، أَيْ مَهْمَا طَلَبْتُمْ وَجَدْتُمْ وَحَضَرَ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ كَمَا اخْتَرْتُمْ، نَزَلَا مِنْ غُفُورٍ رَحِيمٍ، أَيْ ضِيَافَةٌ وَعِطَاءٌ وَإِنْعَامٌ مِنْ غُفُورٍ لَذُنُوبِكُمْ، رَحِيمٌ بِكُمْ رِعُوفٌ، حَيْثُ غُفِرَ وَسُتِرَ وَرَحِمَ وَلَطَفَ. [تفسير ابن كثير ٩٩/٤].

ولولا مغفرته ورحمته ما دخلتم جنته، كما في الحديث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَنْ يَدْخُلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ، قَالُوا: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: لَا، وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ، فَسَدُّوا وَقَارِبُوا وَلَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَهُ أَنْ يَزْدَادَ خَيْرًا، وَإِنَّمَا مُسِينًا فَلَعَلَهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ. [صحيح البخاري: ٥٦٧٣].

فصل الدعوة إلى الله

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

لما حض الله تعالى على الاستقامة ورغب فيها، ذكر فضل الدعوة إلى الاستقامة؛ ليفيد أن استقامة الإنسان في نفسه لا تكفي لكمال نجاته، بل عليه أن يدعو غيره إلى الاستقامة، كما صرح ربنا سبحانه بذلك في خبر من نوضحه. قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِنْ ذَاكَ﴾ [الأنعام: ١٠٥]. فاستقاموا في أنفسهم، ودعوا غيرهم إلى

القلوب والفتن

الاجلة الثانية

د. جمال المراكبي

وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْآيَةَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ

«سُورَةُ الْآيَاتِ صَرْطُ مُتَّقِمٍ» [الحج: ٥٢-٥٤].

فجعل الله سبحانه وتعالى القلوب في هذه الآيات ثلاثة: قلبين مفتونين، وقلبا ناجيا. فالمفتونان: القلب الذي فيه مرض، والقلب القاسي. والناجي: القلب المؤمن المخبت إلى ربه المطمئن إليه، المستسلم المتقاد. ولهذا القلب سمات ووصاف نتحدث عنها في هذا اللقاء.

سمات القلوب المومنة الناجية:

أولاً: قلوب سليمة: قال الله تعالى: «وَلَا تَحْمِلْ يَوْمَ يَبْعَثُونَ فِي يَوْمٍ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ» [الشعراء: ٨٧-٨٩]. وقال تعالى: «مَنْ يَشِمْ مِنْ شَيْءٍ لَا يَرْجِعْهُ إِلَى اللَّهِ» [الصافات: ٨٣-٨٤].

والقلب السليم هو المبرا من الشرك والكفر والنفاق والرياء، والدنس، والخطايا، وقد أخلص الإيمان لله، فامن إيمانا صادقا أنه لا إله إلا الله، وأن الساعة آتية لا ريب فيها. وأن الله يبعث من في القبور. قال ابن كثير: «إلا من أتى الله بقلب سليم، أي: سالم من الدنس والشرب».

وقال محمد بن سيرين: القلب السليم الذي يعلم أن الله حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها. وأن الله يبعث من في القبور. وقال ابن عباس: «إلا من أتى الله بقلب سليم، حيي يشهد أن لا إله إلا الله». وقال مجاهد، والحسن، وغيرهما: «بقلب سليم، يعني: من الشرك».

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد: فقد رأينا في المقال السابق كيف تكون القلوب حال الفتن، وكيف تنقسم إلى قسمين: أبيض ناصع صلب وصلد قد عصمه الله تعالى لا تثنيه عن الحق فتنة.

وأخر أسود مرباد قد خالط بياضه سواد، اختلط عليه الحق والباطل فأصبح عاجزا عن التمييز لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا إلا ما أشرب من هواه.

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تعرض الفتن على القلوب كعرض الحصى، غودا غودا، فأى قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء، وأى قلب أنكرها نكتت فيه نكتة بيضاء، حتى تعود القلوب على قلبين: قلب أسود مزيادا كالكور مجحيا لا يعرف مغروفا ولا ينكر منكرا: إلا ما أشرب من هواه، وقلب أبيض، فلا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض» [صحيح مسلم، ١٤٤].

وهذه هي القسمة الثنائية للقلوب بعد عرض الفتن، ومدى تأثيرها على قلوب بني آدم.

وقد ذكر لنا ربنا تبارك وتعالى في القرآن قسمة أخرى للقلوب، وهي: قلب حي سليم مخبت لين واع، وقلب يابس ميت قاس، والثالث مريض، فأما إلى السلامة أدنى، وأما إلى العطب أدنى.

قال الله جل وعلا: «مِمَّا أَرْسَلْنَا مِنْ مَلِكٍ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِذَا تُغِيَّيْتُ فِي يَوْمِهِ، فَسُجَّ لَكَ مَا بَلَغَ الشَّيْطَانُ مِنْ مَجْهَلِكُمْ، قَدْ أَفْسَدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حِكْمَهُمْ لِيَحْمِلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِي قُلُوبِهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ قُلُوبَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ نَعِيمٍ».

ذكر الله ها هنا قولان: أحدهما: انه ذكر العبد ربه فإنه يطمئن إليه قلبه ويسكن. فإذا اضطرب القلب وقلق فليس له ما يطمئن به سوى ذكر الله.

والقول الثاني: أن ذكر الله هاهنا القرآن وهو ذكره الذي أنزله على رسوله به طمأنينة قلوب المؤمنين، فإن القلب لا يطمئن إلا بالإيمان واليقين، ولا سبيل إلى حصول الإيمان واليقين إلا من القرآن! فإن سكون القلب وطمأنينته من يقينه، واضطرابه وقلقه من شكه، والقرآن هو المحصل لليقين، الدافع للشكوك والظنون والالوهام فلا تطمئن قلوب المؤمنين إلا به، وهذا القول هو المختار، وكذلك القولان أيضاً في قوله تعالى: **وَمَنْ يَقْرَأْ** **الرَّحْمَنُ يُغْنِ لَهُ كَنْزَهُ** فهو له **قِرْآنٌ** [الزخرف: ٣٦] والصحيح أن ذكره الذي أنزله على رسوله وهو كتابه من أعرض عنه: قبيض له شيطاناً يضله ويصده عن السبيل وهو بحسب أنه على هدى.

ثانياً قلوب فضيلة

قال الله تعالى: وَأَرْسَلْنَا نُوحًا إِسْمَٰعِيلَ يَرْسِلُهُ
هَٰذَا مِمَّا يُؤْتُونَكَ مِنَ الذِّكْرِ ۚ وَبِحَمِيمٍ
خَصِمٍ وَأَقْبَلَتْ وَحْدًا ۖ فَبَقِيَ آلُ فِرْعَوْنَ عَلَىٰ أَسْنَانٍ
[ق: ٣١-٣٣]

والقلب المنيب هو القلب السليم الخاضع
لله المتواضع له الذي حقق الخشية من الله
في السر والعلن والقول والعمل، فطوبى
لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ مِثْلُ هَذَا الْقَلْبِ.

وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ. آي: وَلَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ مُنِيبٍ إِلَيْهِ خَاضِعٍ لِدِينِهِ.

بِالْقَا قُلُوبِ وَطَلَبَتْ

١٠. وَيُخْرِجُ نَفْسَ الْفَضِيحَةِ ٢٧. وَحَقٌّ فِي رَيْكِ جِبَّةُ مُهْمَةٍ
 ٢٨. وَخَطَرٌ فِي عَمْدِي ٢٩. وَخَطَرٌ حَسْبَ [الْفَجْرِ: ٢٧-٣٠].

رابعاً قلوب خاسعة تلين لذكر الله

قال تعالى: **﴿فَمَنْ شَرَحَ آفَقَهُ صَدْرُهُ لِلْإِنشَاءِ﴾**

لَيْتَ فِي ضَلَالٍ مُّضِيٍّ ۖ فَتَنَّا رُجُلًا أَحْسَنَ الْخُلُقِ
بِمُتَّبِعِيهِ مَرَى نَفْسُهُ مِنْهُ خَوْفٌ وَلَيْسَ بِمُحْشَوٍّ
بِهِ لَمْ يَلِدْ خَوْفُهُ وَوَلَدَتْهُ فِي دُكْرِ لَيْتَ دُكْرٌ
هَدَى لَيْتَ يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِّ لَيْتَ لِي
لَيْتَ مِنْ هَذَا [الزمر: ٢٢-٢٣].

الخشوع في اللغة: السكون والطمأنينة والانخفاض.

والخشوع في الشرع: خشية من الله
تداخل القلوب، فتظهر آثارها على
الجوارح بالانخفاض والسكون، كما هو
شأن الخائف.

قال الماوردي: فيه أربعة أوجه:
أحدها: يذكر الله بأفواههم، قاله قتادة.
الثاني: بنعمة الله عليهم، الثالث: بوعد
الله لهم، ذكره ابن عيسى.

الرابع: بالقرآن، قاله مجاهد.

قال ابن القيم في مدارج السالكين: الطمانينة سكون القلب إلى الشيء وعدم اضطرابه وقلقه، ومنه الأثر المعروف: الصدق طمانينة والكذب ريبة، أي: الصدق يطمئن إليه قلب السامع ويجد عنده سكونا إليه، والكذب يوجب له اضطرابا وارتيابا، ومنه قوله: (البر ما اطمأن إليه القلب) أي: سكن إليه وزال عنه اضطرابه وقلقه. وفي

طول الأمل وبخلة الأجل

د. مرزوق محمد مرزوق

أعداد

باب السابعة

(تقريب التهذيب (١/٧٥٥٦ ط١/دار الرشيد).

تعداد

معنى قول الحافظ: «من التاسعة»: هي الطبقة الصغرى من اتباع التابعين كالتابعي الإمام فهو منها أيضا.

٣ سفيان: هو ابن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي، ثقة حافظ فقيه عابد، إمام حجة من رموس الطبقة السابعة، وكان ربما دلس، مات سنة إحدى وستين وله أربع وستون (تقريب التهذيب (١/٢٤٣٦).

فائدات

- معنى قول الحافظ من السابعة: أي من كبار اتباع التابعين. (انظر: مقدمة التقريب).

- الجواب عن قول الحافظ عن سفيان "ربما دلس" ومع ذلك يخرج له البخاري: قسم الحافظ المدلسين إلى خمسة طبقات وذكر اتفاق العلماء على قبول أصحاب الطبقة الأولى والثانية، وبدا الخلاف من بداية الطبقة الثالثة، والحمد لله، فقد صنف سفيان الثوري رحمه الله على أنه من أصحاب الطبقة الثانية فقال: "من احتمل الأئمة تدليسه، وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه في جنب ما روى كالثوري". (طبقات المدلسين (ص ١٣) ط١/ مكتبة المنار).

٤- أبو سفيان: هو سعيد بن مسروق الثوري ثقة مات سنة ست وعشرين وقيل بعدها (تقريب التهذيب (١/٢٣٨٩).

٥- منذر: يضم الميم وسكون النون وكسر الذال المعجمة بعدها راء ابن يعلى الثوري، الكوفي ويقال (المنذر) ابن يعلى الثوري ثقة (تقريب التهذيب (١/٦٨٨٤).

٦- ربيع بن خثيم: وقيل: الربيع بن خثيم -ضم المعجمة وفتح المثناة- ابن عاذ بن عبد الله الثوري أبو يزيد الكوفي ثقة عابد مخضرم من الثانية، قال له ابن مسعود: (لو رآك رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحبك). مات سنة إحدى وقيل ثلاث وستين (تقريب

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد لا يعرف الدواء من لا يفك على الداء. وطالب الدنيا كسار من ماء مالح، كلما سرب منه أزداد عطشا. وقد رأينا من جمع خيرا ونسى سيئا وأمل بعيدا، فاصبح جمعه دورا، وسيئه دورا، وأمله عروزا. روى الإمام البخاري في صحيحه قال حديثا صدقه بن الفضل أخبرنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني أبي عن حماد عن ربيع بن خثيم عن عبد الله رضي الله عنه قال: خط النبي صلى الله عليه وسلم خطا مريعا، وخط خطا في الوسط خارجا منه، وخط خطا صغيرا إلى هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط، وقال: هذا الإنسان، وهذا أجله محيط به، أو قد أحاط به، وهذا الذي هو خارج منه، وهذه الخطط الصغار الأعراض: فإن أحاط هذا بنفسه هذا، وإن أحاط هذا بنفسه هذا

أولاً: العرو (مضمار على تكب السنة ١:

١- (صحيح البخاري (٥/٢٣٥٩) رقم (٦٠٥٤)، في كتاب الرقاق، باب في الأمل وطوله ط/دار ابن كثير) ٢- (الترمذي (٤/٦٣٥) رقم (٢٤٥٦) في كتاب الزهد، باب أمل الإنسان وأجله ط/دار إحياء التراث العربي - تحقيق: أحمد شاكر).

٣- وابن ماجه (٢/١٤١٤) رقم (٤٢٣١) في كتاب الزهد، باب النية، ط/دار الفكر، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي).

٤- والنسائي في السنن الكبرى (١٠/٣٧٧) رقم (١١٧٦٤) كتاب الرقاق ط/دار الكتب العلمية، تحقيق: د/عبد الغفار السندي وغيره.

ثانياً: (رجال الاسناد باختصار)

١- صدقة بن الفضل: هو المروزي الحافظ قال الذهبي في الكاشف: إمام ثبت: (الكاشف (١/٥٠٢) ط١/دار القبلة).

٢- يحيى بن سعيد: هو ابن فروخ -بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وسكون الواو- أبو سعيد القطان البصري، ثقة متقن حافظ، إمام قدوة، من كبار التاسعة، مات سنة ثمان وتسعين وله ثمان وسبعون

التهذيب ج ١ ص ١٨٨٣).
فائدة

معنى قول الحافظ: «مخضرم من الثانية» أنه عاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم، إلا أنه لم يسلم إلا بعد موته، وعليه فهو ليس بصحابي، ويعد من كبار التابعين وهم أصحاب الطبقة الثانية.
٧ وعبد الله: هو ابن مسعود الصحابي الجليل (انظر ترجمته في حلية الأولياء لأبي نعيم ١/١٢٤) وغيره من كتب تراجم الصحابة).

فائدة على كتاب التريب

قسم الحافظ الرواة إلى اثنتي عشرة مرتبة واثنتي عشرة طبقة. أما المراتب فحسب درجة توثيقهم، فبدأ بالصحابة طبعاً، ثم من أكد توثيقهم كان يقول: «وثق الناس» ثم بمن تفرد بصفة كان يقول: «ثقة» وهكذا تقل درجة التوثيق ونحن نسير إلى أن انتهى إلى المرتبة الثانية عشرة، وهو من أطلق عليه اسم الكذب والوضع، وأما الطبقات فبحسب ترتيبهم الزمني، وليس لكل طبقة مدة زمنية متساوية مع التي بعدها كما يظن البعض، فكانت الطبقة الأولى هي طبقة الصحابة ثم كبار التابعين ثم.. وهكذا (انظر تقريب التهذيب ٧٥ و٧٦).

ثالثاً: (الشرح)

١- قوله: (خط النبي خطاً مربعاً): الظاهر أنه كان بيده المباركة على الأرض. قال الطبري [رحمه الله]:

المراد بالخط الرسم والشكل أي رسم شكلاً مربعاً. (مراجعة المفاتيح ٤٥٢/٩) ط ١/دار الكتب العلمية).

٢- قوله: (وخط خطاً في الوسط خارجاً منه): أي خارجاً من المربع. (وخط خطاً) بضم الخاء المعجمة والطاء الأولى للأكثر، وجوز فتح الطاء، أي خطوطاً (صغاراً) جمع صغيرة (إلى هذا) أي متوجهة ومائلة ومنهية إلى هذا الخط (الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط) أي: من جانبيه اللذين في الوسط. فالمراد بالمفرد الجنس، ولا يراد به جهة واحدة من جهتي الخط. (انظر: مراجعة المفاتيح ٤٥٢/٩).

٣- قوله صلى الله عليه وسلم: (هذا الإنسان): مبتدا وخبر أي: هذا الخط الذي في الوسط (قبل أن يخرج ويمتد خارج المربع) هو الإنسان على سبيل التمثيل (وهذا أجله محيط به) إشارة إلى المربع (أو) (قد احاط به) بالشك من الراوي، (وهذا) الخط المستطيل المنفرد (الذي هو خارج) من وسط الخط المربع (أمله، وهذه الخطوط) (الصغار): أي الشطبات التي في الخط الخارج من وسط المربع من أسفله أو من أسفله وأعلاه هي: (الأعراض) بالعين المهملة والضاد المعجمة أي:

الآفات العارضة له كمرض أو فقد مال أو غيرهما، أو المراد بالخطوط المثال لا عدد مخصوص معين. (انظر: إرشاد الساري للقسطلاني ٣٢٩/٩).

٤- قوله: (فإن أخطاه هذا): أي أحد الأعراض (نهشه) بمعجمة، وقيل بسين مهملة: أي أصابه وعضه. (هذا) أي عرض آخر. وعبر عن الإصابة بالنهش وهو لدغ ذات السم، مبالغة في المصرة (وإن أخطاه هذا) أي عرض آخر (نهشه هذا) أي: عرض آخر وهلم جزاً إلى انقضاء الأجل وعدم انتهاء الأمل. (انظر: مرقاة المفاتيح ٤٥٢/٩).

رابعاً: في رياض الحديث

إن المرء من يوم أن يولد إلى يوم أن يموت وهو عرضة للمصائب والأنكاد قال تعالى: «لقد خلقنا الإنسان في كبد».

وما أجمل قول من قال: ألم تتروا مصارع من كان قبلكم، كيف استدرجته الدنيا بزخارفها، ثم تركتهم وقد تخلت عنهم، فهم في حيرة وظلمة، تركوا العيال والأموال، سكنوا القبور وقد تخلت عنهم الدور، صاروا تراباً بالياً، وكان الله عز وجل لهم ناهياً، قال تعالى: (فَلَا تَفْرَحُوا بِالنِّبَاةِ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَحْكُمْ بِالنَّهْ غُرُورُ) إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير).

ننكى على الدنيا وما من مغش

جمعهم الدنيا فلم يفرقوا

أين الأكاسرة الجبابرة الألى

كنزوا الكنوز فما بقين ولا بقوا

فإن قيل ما السبب في حب الدنيا والتكالب عليها مع كثرة أنكادها، فالجواب: قلة المعرفة بها وبما يجب نحوها.

ولقد أخبرنا حبيبنا صلى الله عليه وسلم في حديثنا هذا بأصل الداء، فضرب مثلاً للإنسان بأنه نقطة أو خط وسط مربع محيط به هو أجله، وخط خارج من هذا الإنسان، ويمتد خارج المربع هو أمله، والمربع هو الأجل المقتدر والذي يقطع ذلك الأمل الطويل، فكان أصل الداء هو عدم تقدير الأمور حق قدرها.

إن الإنسان بفطرته يحب الحياة ويحرص على الرزق الذي هو مطلق ما ينتفع به، وهو مأمور بذلك شرعاً، كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم: «أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان» [مسلم ٤/٢٠٥٢].

إلا أن المؤمن يعلم يقيناً أن الذي يهب له الحياة ويمد

رايت مثل هذه حالا رضي بها واقام عليها - احسنه
قال - عاقل. (قصر الأمل ص ٧٠).

- وعن يزيد الرقاشي أنه قال: «إلى متى نقول: غدا
افعل كذا، وبعد غد افعل كذا. وإذا افطرت فعلت كذا،
وإذا قدمت من سفري فعلت كذا! أغفلت سفرك البعيد،
ونسيت ملك الموت! أما علمت أن ملك الموت غير
منتظر بك أملك الطويل! أما علمت أن الموت غاية كل
حي! أيها المغتر بشبابه، أيها المغتر بطول عمره، ثم
يبكي حتى يبذل عمامته! (انظر: قصر الأمل ص ٧١).

- وعن ابن أبي عمرة قال:

يا أيها الذي قد غزه الأمل

ودور ما يامل التبعيض والأجل

لا ترى بما الدنيا وزينها

كسزل الركب دارا نمة ارتحلوا

إلى أن قال:

المرء يسقى بما يسعى لوارثه

والقدر وارث ما يسعى له الرجل

(قصر الأمل: ص ٧٣).

- ويقول ابن الجوزي في صفة الصفوة، ط ٢/دار
المعرفة (٣٤/٤):

كانت غفيرة العابدة لا تضع جنبها إلى الأرض في
ليل، وتقول: «أخاف أن أوخذ على غرة وأنا نائمة»!

- وعن الربيع بن عبد الرحمن قال: «قطعنا غفلة
الآمال عن مبادرة الآجال، فنحن في الدنيا حيارى...»

إلى أن قال: «إن تحسن أيها المرء يحسن إليك، وإن
تسئ فعلى نفسك بالعقب فارجع، فقد بين وأعذر
وأنذر. فما للناس على الله حجة بعد الرسل. وكان
الله عزيزاً حكيم» (٣٥٤/٣).

وفي كتاب الزهد لابن حنبل رحمه الله ط ٢/
تحقيق: عبد العلي عبد الحميد:

- كان الحسن البصري - رحمه الله - يقول: «ما أكثر
عبد ذكر الموت إلا رآني ذلك في عمله، ولا طال أمل عبد
قط إلا أساء العمل» (ص ٢٣٩).

- وعن عطاء الأزرق قال: سمعت رجلاً سأل الحسن
كيف أنت، كيف حالك؟ قال: باشر حال. وما حال من
أصبح وأمسى ينتظر الموت لا يدري ما يفعل الله
به» (ص ٢٦٢).

- وروى البيهقي في الزهد الكبير، ط ٣: مؤسسة
الكتب الثقافية - تحقيق: عامر أحمد حيدر بسنده
عن منازل بن سعيد يقول: صلينا خلف جنازة فيها
داود الطائي وهو لا يراني خلفه، فقال: أوه (ومن
ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون)، ثم قال لنفسه: يا
داود من خاف الوعيد قصر عليه البعيد، ومن طال

له في العمر، هو الله، وإن الذي ينزع منه هذه الحياة
هو الله، وإن سعيه للرزق محكوم بمشيئة الله،
فإن كان الأمر كذلك وكان الداء كما أسلفنا فما هو
الدواء؟

إن قصر الأمل بضوابطه الشرعية (والتي أشرنا إليها
من خلال حديث مسلم المتقدم ويأتي مزيد توضيح
لها في الفوائد والتطبيقات) هو جزء من علاج الداء.
يقول الشيخ حافظ حكمي رحمه الله: «إن المقصود
الأعظم (من قصر الأمل): التاهب للموت قبل نزوله،
والاستعداد لما بعده قبل حصوله، والمبادرة بالعمل
الصالح، والسعي النافع قبل دھوم البلاء وحلوله؛
إذ هو الفاصل بين هذه الدار وبين دار القرار، وهو
الفصل بين ساعة العمل والجزاء عليه، والحد الفارق
بين أوان تقديم الزاد والقدوم عليه؛ إذ ليس بعده
لأحد من مستعقب ولا اعتذار، ولا زيادة في الحسنات
ولا نقص من السيئات، ولا حيلة ولا افتداء ولا
درهم ولا دينار، ولا مقعد ولا منزل إلا القبر. وهو
إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار
إلى يوم البعث والجزاء وجمع الأولين والآخرين
وأهل السموات والأرضين والموقف الطويل بين يدي
القوي المتين... قال الله تعالى: (حتى إذا جاء أحدهم
الموت قال رب أرجعوني لعلني أعمل صالحاً فيما تركت
كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم
يبعثون) [المؤمنون: ٩٩ - ١٠٠] الآيات. (معارج
القبول (٧٠٨/٢)، ط/دار ابن القيم).

حاشيا: السلف وهول الأمل

لقد بلغ قصر الأمل بالسلف الصالح مبلغاً عظيماً،
ولولا النقل الصحيح لقلنا: هذا ضرب من الخيال أو
شيء محال، ومن ذلك:

روى الإمام أبو بكر ابن الدنيا بسنده في (قصر
الآمل)، ط ٢/دار ابن حزم، تحقيق: محمد خير:

- عن شريك بن عبد الله في تفسير قوله عز وجل:
(فتنتم أنفسكم) قال: بالشهوات واللذات. وتربصتم
(قال: بالتوبة) وارتبتم (قال: شككتم) حتى جاء امر
الله (قال: الموت) وغركم بالله الغرور. (قصر الأمل
١١٧)

- وعن عبد الرحمن بن يزيد - وكان له حظ من دين
وعقل - قال لبعض أصحابه: أبا فلان، أخبرني عن
حالك التي أنت عليها، أترضاها للموت؟ قال: لا. قال:
فهل أزمعت التحويل إلى حال أترضاها للموت؟ قال:
لا والله، ما تأقت نفسي إلى ذلك بعد، قال: فهل بعد
الموت دار فيها معتمل؟ قال: لا. قال: فهل تأمن أن
ياتيك الموت وأنت على حالك هذه؟ قال: لا. قال: ما

الله قوله: **الْأَمَلُ مَذْمُومٌ لِلنَّاسِ إِلَّا لِلْعُلَمَاءِ**، فلولاً
املَهُمْ لِمَا صَنَعُوا وَلَا الْفَوَا. (فتح الباري لابن حجر
٢٣٧/١١).

قلت: وكذلك طول الأمل بالنسبة لأعمال الدنيا المتعدي
نفعها للغير والتي لا تؤثر على القلب بالسلب فهي
تعد من الأمل المحمود؛ لأن الإنسان يؤجر عليها.
- بعض الناس يظن أن قصر الأمل معناه ترك العمل،
وهذا خطأ، والصواب كما قال ابن حجر رحمه الله:
وفي الأمل سرٌ لطيف لأنه لولا الأمل ما تهنى أحدٌ
بعيش. ولا طأنت نفسه أن شرع في عمل من أعمال
الدنيا، وإنما المذموم منه الاسترسال فيه. (فتح الباري
لابن حجر ٢٣٧/١١).

وحكاماً:

علينا الآن احبتي في الله أن نتوب توبة عامة، ثم أن
تنوي نية عامة بالتمسك بكتاب الله وسنة رسول
الله، وأختم بكلام مستفاد من كلام ابن أبي الدنيا
في (قصر الأمل) عن عبيد الله بن شبيب بن عجلان
قال: "سمعت أبي يقول: "إن المؤمن يقول لنفسه:
إنما هي أيام ثلاثة، فقد مضى أمس بما فيه، وغدا
أمل لعلك لا تدركه، وبينهما يوماً وليلة تختزم
فيه أنفس كثيرة، لعلك المختزم فيها، ومع ذلك قد
حملت على قلبك الضعيف هم السنين والأزمنة،
وهم الغلاء والرخص، وهم الشتاء قبل أن يجيء
الشتاء، وهم الصيف قبل أن يجيء الصيف، فماذا
ابقيت من قلبك الضعيف لآخرته؟ كل يوم ينقص
من أجلك وأنت لا تحزن، وكل يوم تستوفي رزقك
وأنت لا تحزن، طالبت أمالككم، فجذبتكم منازلكم
من الدنيا، وطيبتكم منها معاشكم، وتلذذتكم فيها
بطيب الطعام، ولين اللباس، كانكم للدنيا خلقتكم؛
أو لا تعلمون أن الموت أمامكم؟

أيها المغتر بصحته، أما رأيت ميتاً قط من غير
سقم؟ أيها المغتر بطول المهلة، أما رأيت مأخوذاً
قط من غير عذبة؟ إنك لو فكرت في طول عمرك،
لنسيت ما قد تقدم من لذاتك، أبالصحة تغترون؟ أم
أم بطول العافية تمرحون؟ أم للموت تآمنون؟ أم
على ملك الموت تجترون؟ إن ملك الموت إذا جاء
لم يمنعه منك ثروة مالك، ولا كثرة احتشادك، أما
علمت أن ساعة الموت ذات كرب وغصص وندامة
على التفريط، رحم الله عبداً نظر لنفسه قبل نزول
الموت" (ص ٥٨).

اللهم إن نعوذ بك من دنيا تمنع خير الآخرة، ونعوذ
بك من حياة تمنع خير الممات، ونعوذ بك من أمل
يمنع خير العمل، والحمد لله رب العالمين.

امله قصر عمله، وكل ما هو أب قريب. واعلم يا داود
أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو عليك مشئوم، واعلم
يا داود أن أهل الدنيا جميعاً من أهل القبور إنما
يندمون على ما يخلفون ويفرحون بما يقدمون فيما
عليه أهل القبور يندمون عليه أهل الدنيا يقتتلون
فيه يتنافسون، وعليه عند القضاء يختصمون، ثم
نظر إلي، فقال لو: علمت أنك خلفي لم أنطق بحرف.
(٢٠٩/١).

وبسنده عن عبدالله بن المعتز أنه أنشد فقال:

الدهر يملأ وأمال الفسى جُدد

تزيد أمله والدهر نفسهها

ليل وصبح وأجال مفدوره بمضى

ومضى ونطوبها ومطوبها

- ويفسر ابن رجب في (جامع العلوم والحكم في
شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، لابن رجب
ط٧/مؤسسة الرسالة، تحقيق: شعيب الأرنؤوط/
إبراهيم باجس) معنى قصر الأمل فيقول: قال داود
الطائي: سألت عطوان بن عمرو التيمي قلت: ما قصر
الأمل؟ قال: ما بين تردد النفس، وكان محمد بن واسع
إذا أراد أن ينام قال لأهله: استودعكم الله، فلعلمها أن
تكون مني لا أقوم منها. وكان هذا دأبه إذا أراد
النوم. وقال عون بن عبدالله: ما أنزل الموت كنه
منزلة من غداً من أجله؛ كم من مستقبل يوماً لا
يستكمل: وكم من مؤمل لغد لا يدركه: إنكم لو رأيتم
الأجل ومسيره لبغضتم الأمل وغروره، وكان يقول:
إن من أنفع أيام المؤمن له في الدنيا ما ظن أنه لا
يدرك آخره. (٣٨٤/١).

سادساً: ما يسفد من الحديث:

في الحديث إشارة إلى الحض على قصر الأمل
والاستعداد لبغثة الأجل. وعبر بالنهش وهو لدغ
ذات السم مبالغة في الإصابة والإهلاك. (الفتح
١٨٧/١١).

الخطوط المذكورة بجوار الخط الطويل الخارج
إنما هي على سبيل المثال، لا أن المراد انحصارها
في عدد معين، والحاصل أن من لم يمت بالسيف مات
بالأجل. (الفتح ١٨٧/١١).

- من قصر أمله زهد ومن طال أمله كسل عن الطاعة
وقسا قلبه، قال تعالى: (فطال عليهم الأمد فقسيت
قلوبهم). وقيل: من قصر أمله قل همه وتنور قلبه؛
لأنه إذا استحضّر الموت اجتهد في الطاعة وقل همه
ورضي بالقليل. (انظر الفتح ٢٣٧/١١).

- طول الأمل فيما يتعلق بأعمال الآخرة أمر مطلوب،
وفيه ينقل ابن حجر عن ابن الجوزي رحمهما

دور البخاري في تحقيق مصنف الأحاديث النصار



٢٠٠. أفضل طعام الدنيا والآخره اللحم.

الحديث لا يصح: أخرجه العقيلي في «الضعفاء الكبير» (٢٥٨/٣) (ح ١٢٦٤) من حديث ربيعة بن كعب مرفوعاً، وفيه عمرو بن بكر السكسكي، قال العقيلي: «حديثه غير محفوظ ولا يعرف إلا به، ولا يثبت في هذا المتن عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء». قال ابن حبان في «المجروحين» (٧٨/٢): «يروي عن الثقات الأوابد والطامات التي لا يشك من هذا الشأن صناعته أنها معمولة أو مقلوبة: لا يحل الاحتجاج به». وقال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٦٦/٢): «مفروك».

التقواء.

الحديث لا يصح: أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (٧٩/٢) وأورده الذهبي في «الميزان» (٢٤٨/٣)، وجعله من مناكير عمرو بن بكر السكسكي عن ابن جريح. وقال «وام» من حديث جابر مرفوعاً. «من يصرح بصاحب لما وضع يده تحت يده وفيه من تعدد يودع يد الله عز وجل يظن»

ناراً حتى يقضي بين الناس يوم القيامة.

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ الذهبي في «الميزان» (٢٤٨/٣) من حديث أبي هريرة مرفوعاً، وجعله من طامات عمرو بن بكر.

٢٠٣. اقتلوا الوزغ. ولو في جوف الكفة.

الحديث لا يصح: أخرجه الحافظ الطبراني في «الأوسط» (١٦٣/٧) (ح ٦٢٩٧) من حديث عطاء عن ابن عباس مرفوعاً، وقال: «لم يرو هذا الحديث عن عطاء إلا عمر بن قيس»، وهو علته، قال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (٢٤٩): «عمر بن قيس منكر الحديث عن عطاء». قال يحيى القطان: «كتب قاعداً في المسجد ليلة وعمر بن قيس يحدث». قال يحيى سمعته يحدث عن عطاء، عن عبيد بن عمير في بية اليهودي والنصراني أعاجيب. ونقل الذهبي في «الميزان» (٦١٨٧/٢١٨/٣) أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه فقال: تركه أحمد والنسائي والدارقطني، وقال يحيى: ليس بثقة، وقال أحمد أيضاً: أحاديث بواطيل أمه.

قلت: «الوزغ: جمع وزغة، وهي التي يقال لها: البزوص».

«من من يصرح بحمد منكر الله عز وجل عند حسنة». الحديث لا يصح: أخرجه ابن السني في «عمل اليوم والليلة» من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه أن علياً رضي الله عنه شكاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحشة فامر أن يتخذ زوج حمام.. الحديث، وعلته الحسين بن علوان، قال يحيى بن معين في رواية أبي خالد الدقاق (٣٧): «الحسين بن علوان ليس بثقة»، قال ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٧٧/٦١/٣): «قرئ على العباس بن محمد الدوري عن يحيى بن معين قال: الحسين بن علوان كذاب، سمعت أبي يقول: هو».

واه ضعيف متروك الحديث». اهـ.

٢٠٥ «العلم خزان ومفتاحها السؤال فسلوا برحمتك الله فإنه نوجز فيه أربعة السائل والمعلم والمستمع والمحِبُّ لهم».

الحديث لا يصح: أخرجه ابو نعيم في «الحلية» (١٩٢/٣) قال: حدثنا يوسف بن إبراهيم السهمي الجرجاني حدثنا علي بن محمد القزويني، حدثنا داود بن سليمان القزاق، حدثنا علي بن موسى الرضا، حدثني أبي عن أبيه جعفر عن أبيه محمد بن علي عن أبيه الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب مرفوعاً، قال ابو نعيم: «هذا حديث غريب لم نكتبه إلا بهذا الإسناد، وعلته داود بن سليمان، ذكره الذهبي في «الميزان» (٢٦٠٨/٨/٢) قال: «كذبه يحيى بن معين ولم يعرفه ابو حاتم، وبكل حال فهو شيخ كذاب له نسخة موضوعة عن علي الرضا».

وتابع هذا الكذاب الوضاع كذاب وضاع آخر هو عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن علي بن موسى الرضا به، كذا في «العوالي» (٢١٣/١) للشيرازي، ذكره الذهبي في «الميزان» (٤٢٠٠/٣٩٠/٢) قال: عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه عن علي الرضا، عن أمائه بتلك النسخة الموضوعة الباطلة ما تنفك عن وضعه أو وضع أبيه، فهذه المتابعة لا تزيد الحديث إلا وهناً على وهن كما هو مقرر عند علماء الصنعة.

٢١٦ «الجيزة روضة من رياض الجنة، ومصر حرائر الله في أرضه».

الحديث لا يصح: أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد» (ح ٣٧٧) وقال: «قال شيخنا هو كذب موضوع، وهو في نسخة نبيط الموضوع».

٢٠٧ - «يكون في آخر الزمان عباد جهال وقراء فسقة».

الحديث لا يصح: أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣١٥/٤) من طريق يوسف بن عطية عن ثابت عن انس مرفوعاً، قال الحافظ الذهبي في «التلخيص» «يوسف هالك»، وقال في «الميزان» (٩٨٧٧/٤٦٨/٤): «يوسف بن عطية البصري الصفار مولى الانصار عن قتادة وثابت مجمع على ضعفه، وقال النسائي: متروك، وقال يحيى: ليس بشيء، وقال البخاري: منكر الحديث».

٢٠٨ «إذا مرض العبد ثلاثة أيام خرج من سيوفه سيوف ولدته منه».

الحديث أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢٤١/١) (٧٢/٧٢) من طريق إبراهيم بن الحكم بن ابان عن أبيه عن عكرمة عن انس مرفوعاً، وقال: ولإبراهيم بن الحكم غير هذا الحديث عن أبيه، وبلاؤه مما ذكره أنه كان يوصل المراسيل عن أبيه، وعامة ما يرويه لا يتابع عليه، وأخرج عن يحيى بن معين أنه ليس بشيء. وقال النسائي في «المتروكين» (١٢): «إبراهيم بن الحكم بن ابان متروك الحديث».

٢٠٩ «إن الله عز وجل يعض كل جعظري جواظ سحاب في الأسواق، جيفة الليل، حمار النهار عالم بالذنبا جاهل بالآخرة».

الحديث لا يصح: أخرجه ابن حبان (١٩٥٧- موارد) من طريق عبد الله بن سعيد بن أبي هند، عن أبيه، عن أبي هريرة مرفوعاً، وفيه علة خفية، وهي الإرسال الخفي؛ حيث قال الحافظ ابن أبي حاتم في «المراسيل» (٢٦٧) سمعت أبي يقول: «سعيد بن أبي هند لم يلق أبا هريرة»، وهذا الحديث كان قد صححه الشيخ الألباني رحمه الله في «الصحيحة» (ح ١٩٥) وقال: «سنده صحيح رجاله ثقات»، وعندما تبينت له العلة، قال رحمه الله في «تراجع العلامة الألباني» (ح ١٣٤): «فلم استجز لنفسني إبقائه في «الصحيح» بعد ظهور هذه العلة» قلت: وهذا لا ينقص من قدر شيخنا رحمه الله، بل هذا يزيد محبة في قلوب طالبي الحق.

منبر الحرمين

الحمد لله ذل كل شيء لعزته، وتواضع كل شيء لعظمته، لا إله إلا هو، يجري كل شيء بقدره وقدرته، أحمدته - سبحانه - وأشكرته؛ عما بجوده وفضله ومعته، ووعد الشاكرين من فضله بزيادته، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له لا شريك له في اسمائه وصفاته، وفي ربوبيته والوحيته، وأشهد أن سيدنا ومينا محمدا عبد الله ورسوله من علينا ببعثته، وجعل خاتمة الرسالات في رسالته، صلى الله وسلم وبارك عليه، وعلى أصحابه وعترته، والتابعين ومن تبعهم بإحسان والتزم نهجه وسار على سنته، وسلم تسليما كثيرا
أما بعد

فاوصيكم أنها الناس ونفسي بتقوى الله، فاتقوا الله - رحمكم الله -؛ نال السعادة من بات نعا في دينه، أما في سربه، عنده قوت يومه، عابدا لربه، وبلغ السيادة من كان غناه في قلبه، راضيا بكسبه، علم أن الدنيا غرارة خداعة، لا تساوي هم ساعة، فجعلها لربه عملا وطاعة، له قلب قانع بالعطاء، ونفس مطمئنة بالقضاء، لم يكن صاحب هوى فتنه هواه، ولا صاحب دنيا أهمله دنياه، غلب حلمه جهله، وصبره شهوته: (أَنْزَلْنَاهُ فَبُذِلَ)

سدر ولول: (الزمر: ٩).

الإنسان محور المسؤولية:

معاشر المسلمين: اقتضت حكمة الله - عز شأنه - أن يجعل الإنسان في هذه الدنيا محور المسؤولية، ومحل التكليف: (وَرَبُّكَ الْمُبْتَلِي) خاعل في الأرض خليفة قالوا: اتَّخَذَ فِيهَا مِنْ يَشَدُّ فِيهَا وَيَشْفُكُ الدَّمَاءَ وَنَحْنُ نَسْبُحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ فِي أَغْلَى مَا لَا تُعْشَرُونَ [البقرة: ٣٠].

غاية الإنسان التي خلق من أجلها:

وغاية الإنسان التي خلق من أجلها، وبحيا في سبيلها هي غاية إيمانية، وعقلية فكرية: (وَمَا حَفَّتْ نَفْسٌ وَلَا نَفْسٌ إِلَّا بِغُتْدُونَ) [الذاريات: ٥٦]، (أَفَلَمْ يَرَوْا فِي الْأَرْضِ فَتُكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ بِغُتْدُونَ

الحياة

الإيمانية

والحياة

المادية

تسبح بحمد ربك وتذبح قربانا طيبا

وإذا سجد سجدة أَسْمِعْ أَصْفَادَ السَّمْعِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بَيِّنَاتٍ لَا تَهْتَكُوا الْهَيْكَلَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ يَتَّبِعُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَنَّى إِنَّهُمْ كَانُوا إِلَى اللَّهِ كَافِينَ (الحج: ٢٥) (وَجَلَّ جَلَلُهُ أَتَى حَمُوكَ فِي الْفَيْحِ وَالْمُتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنَّهُمْ لَخَالِفُونَ عِزَّةَ رَبِّكَ إِذْ يَنْهَوْنَ عَنِ الْإِسْلَامِ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (النحل: ٧٨).

ولا تستقيم إنسانية الإنسان، ولا تصلح حياته إلا بالإيمان والعمل الصالح: (أَلَيْسَ الْأَبْرَارُ مَكْمُولًا وَعِبِلًا الَّذِينَ هُمَا لَا يَسْمَعُونَ لِمَنْ دُونِ اللَّهِ أَصْحَابُ عِلِّيَّاتٍ (الكهف: ٣٠).

وهو -أي: الإنسان- إن تخلص من ذلك فهو كمثل الحمار يحمل أسفارا، وكمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث. إن الإنسان الصالح هو إنسان الإيمان والأخلاق، والقيم والمبادئ، والشرف والفضيلة، والكرامة والنزاهة، والصدق والاستقامة والمسؤولية.

خطا النظرة المادية للعالم

العقل الإنساني وحده -أيها الإخوة في الله- لا يستطيع أن يستقل بالقرارات الصحيحة والأحكام الصائبة: (وَلَوْ تَرَىٰ تَلْحِقُوا الْفِتْرَةَ فَهُمْ لَنَبِّئَنكَ أَنَّكَ مُبْهِمٌ (المؤمنون: ٧١)؛ ذلكم أن الإنسان ذو نزعات نفعية ضيقة؛ بل إنه بعقله واستبداده وهواه يحاول أن يغتصب ما يستطيع اغتصابه، وينهب ما يقدر على انتهابه.

الإنسان بعقله المجرد، وهواه الطاغى تجلى وتجسد في كثير من مظاهر حضارة اليوم، فلا اعتراف بعالم الغيب، ولا بما وراء الطبيعة -كما يعبرون-، وإنما هو العالم المحسوس المنظور ولا شيء غيره.

بل لقد جعلوا الإنسان هو الصانع لقيمه، فاتخذ لنفسه نهجا ومسارا ابتعد فيه عن الدين والإيمان، وما جاءت به الرسل وتزالت به الكتب، حتى قالوا: لا توجد حقائق ثابتة للعدل والحرية، ولا معايير ضابطة للأخلاق والمصالح، ولكنها النسبية القابلة، فلا عداوات وصدقات، ولا صدق في العلاقات؛ بل هي مصالح الأقوى، وأحكام الأظلم، وهوى الأطفى.

مغبة طغيان النظرة المادية

معاشر الأحبة: بسبب تحكيم العقل -بل تحكيم

الهوى- ضعفت القيم، وطغت النظرة المادية؛ بل برزت العنصريات، وتجسدت العصبية. وأبلى بلى الميسر المسبب للعدو وهو يحمل التعصب المقيت للونه وقوميته رغم ما حققه من تقدم مادي، بل لقد حارب الدين والتدين، حتى أصبح أسيرا للماديات والمحسوسات، فحقق فيها نجاحا لا ينكر، ولكنه فشل في الحفاظ على كرامة البشر من غير أجناسهم وقومياتهم.

بل لقد عولوا الحروب والصراعات والتظالم، ولسوف يكون الوضع أكثر حدة، وأشد قسوة، وأقسى وحشية، كلما تعاضمت وسائل قوته وأدواته في جشع المادة، واستعظام القوة، ولقد تضاعف تعداد الضعفاء والبؤساء من ملايين التلكي، والجوعى، والغراة، والمرضى، والمعدمين.

وانك لترى المخترع في اختراعه، والمكتشف في اكتشافه، والصانع في صناعته يهدف نفع الناس في ميادين الطعام والغذاء والكساء والدواء من أجل مزيد من الصحة والعافية والسلامة، غير أن معاملهم هذه ومختبراتهم ومصانعهم هي التي تنتج -وبشكل أكبر وافظع وأثرى- تنتج الغازات السامة القاتلة، والأسلحة الفتاكة المدمرة، وهي التي تهدد بالحروب الجرثومية، والكيميائية، والنووية، وسباق التسلح لا سقف له ولا حدود، وصدق

الله العلي العظيم: (يَقْنُصُونَ ظُهُورَهُمُ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (الرعد: ٧)؛ (وَلَا يَرَأَىٰ لِلَّذِينَ أُفْتِنُوا مِنْهُمْ شَيْئًا) (النور: ٢٤).

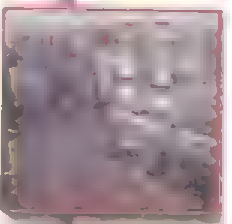
كَفَرُوا فَيُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا

حَتَّىٰ يَأْتِيَ زُلْفَتَهُ (الرعد: ٣١).

إفراغ العلوم من الإيمان والقيم مؤذن بالهلاك

معاشر المسلمين: إن إفراغ العلوم من الإيمان والقيم والمثل العليا أصاب دنيا هذا العصر بالغفم والاحطاط، وواصل إلى الطريق المسدود، فالحرية لا حدود لها، والعدل لا ضابط له، والمصالح لا معايير لها، والغاية تبرر الوسيلة:

وما كان ذلك -وريكم- إلا بسبب قيام هذه القيم على الفصل بين العلم والإيمان، والدين والحياة، والعلوم والأخلاق، فلا صداقات ولا عداوات، ولكن مصالح يُديرها الأقوى، ويتحكم فيها الأغنى



مِنْهَا عَيْتٌ ([الفساء: ٢١].

سبب وصهر، وبناء أسرة، ورباط عتيرة، واهلون واقربون، وخسن عتيرة، وإحسان ومودة، وإمساك بمعروف، وتحمل ومسؤولية، الأسرة ماوى ومدرسة، وحضن دافئ، ودار رعاية حانية

أما في هذا العصر وما يُريده ماديو هذا العصر بقيمهم المادية، ونظرتهم الأنانية والعنصرية؛ فالزواج عقد باهت، وارتباط مهزوز، وعلاقة جامدة، تفتقد كل وظائف الأسرة، يلتقي فيها

الشبحان (الزوج والزوجة) في تواصل بارد، حتى استبدلوا الأولاد بحيوانات استأنسوها ونالفوها.

أما وظائف الأسرة فقد أنيطت بمؤسسات وهيئات مختلفة؛ فزادت دور الرعاية لرعاية اللقطاء، والمسنين والعجزة، والضمان الاجتماعي في رعاية الدولة أو الهيئات الاجتماعية.

في الأسرة المعاصرة إذا بلغ الأبوان مرحلة العجز والشيخوخة، فالحل هو إيداعه في إحدى هذه الدور، حتى يبلغ الكتاب أجله، لا يزور ولا يزار، وقد يحسنون إليه في بعض المناسبات بزيارة أو ورده أو بطاقة.

وأما الأولاد فإذا بلغوا سن الرشد عندهم فلا علاقة لهم بأسرتهم، ولا والديهم، ولا مسؤولية ولا رجم ولا صهر، ومع الأسف فإن هذه الصورة من المقارنة لم تغد قاصرة على إقليم دون إقليم، إلا من رحم ربك.

وإن شئت صورة أخرى، أو قيمة أخرى يمكن التمثيل بها؛ فهي قيمة العفاف، أو خلق العفة، وهل للعفاف وجود في الحياة العادية المعاصرة؟

العفة -حفظكم الله- هي ضبط النفس واعتدالها في لذاتها الجسمية والنفسية، أكلا وشربا، وكسبا واتصلا وعواطف.

والمسار المعاصر منهمك في المذات بينهم لا ينتهي، وظما لا يرتوي، لماذا؟ لأن الحياة عندهم لا تتجاوز عالم الأرض، في ارتضاء مقبت في أحضان المادة لا فخر له، ناهيك بقانون: (الغاية تبرر الوسيلة) حينما يكثُر عن أنيابه

فالعلم فروض ونظريات وظواهر لا شأن لها بالقيم، وتكون القاصمة حين يتقرر أنه لا علاقة لها بالدين والحياة.

الارتباط الوثيق بين الإيمان والحياة

أيها العقلاء: العلم من غير دين فائد البصيرة، بل هو وحش ضار نهلك الحرث والنسل، والإنسان من غير إيمان حيوان بهيم، مفترس سرسر: **(وَأَنزَلَ سُبُحًا فِي الْأَرْضِ يَنبُتُ مِنْهَا شَعِيرٌ لَّعَلَّ تَعْلَمُونَ وَتِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لَا يَحِيطُ بِهَا الْقَوْمُ)** [البقرة: ٢٠٥].

نعم، حين توجه العلم إلى هذا المسار المادي اتجهت نتائجها إلى هذا التوجه التخريبي الذي اربعب الإنسانية جمعاء، في كلا مساريه: العملي والنظري. ومن هنا؛ فإن كل قوانين البشر ومواثيقها واتفاقياتها سرعان ما تتلاشى، وتظهر عيوبها وتعراتها وظلمها وانحيازها.

ليت اهل الحضارة يعلمون أن هناك ارتباطا وثيقا، بل ميثاقا غليظا لا انفكاك عنه بين الإيمان والحياة، والإيمان والعلم، والعقيدة والعمل، **(وَلَدَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَشْجَاءِ مَخْفِقًا مِمَّنْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ)** [الاحزاب: ٧]، **(إِنْ تَدْرِكُوا مَمْلُوكًا فَغَصَّوهُ لَعَلَّ يَتَذَكَّرُ أَلَّهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاسْلُبُوه أَوَّلَ مَالِهِمْ فَذَلِكَ أَوَّلَ ذِكْرٍ دُرِيَ وَفِي وَجْهِ مُؤْمِنٍ مُنِيبٍ حَيَّةٌ طَيِّبَةٌ وَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ)** [النحل: ٩٧].

إن القيم العظيمة من البر والإحسان، والصدق والإخلاص والوفاء، واحترام كرامة الإنسان، والتواضع والتعاون، وتكران الذات، وحب الخير للناس، والصبر في الشدائد والكروب وغيرها، كل أولئك لا يمكن أن تقام على وجهها إلا بسياج من الإيمان بالله وتقواه وخشيته، وخسن عبادته، والرغبة والرغبة فيما عنده في الدنيا والآخرة.

نماذج مما سبغ الماديون من شعار الدين

معاشر العقلاء، أيها المسلمون: ومما يجلي ذلك ويبرزه: هذه المقارنة في قيمة من القيم، كيف هي في الميزان الصحيح، وكيف آلت إليه في هذا العصر؛ إنها قيمة الزواج وغايته.

الزواج في الميزان الصحيح ميثاق غليظ: **(وَمَنْ يَتَصَدَّقْكُمْ إِلَى نَفْسٍ وَأَخَذَتْ مِنْكُمْ**

رياضي كامل شامل في عقائده وتشريعاته
وقيمه وأخلاقه، وكلها قيم عظمى، ومثل عليا
مناسكته يعود جعلها بحفظ الله وحكمته
العقبة على كل من يحاول النيل منها، أو
عصرها أو قهرها.

ويكفيكم عزة وقوة وإملاً ما يحققه دينكم من
انتشار في كل أصقاع الدنيا قواها وضعيفها،
شمالها وجنوبها، رغم حملات التشويه
والتجني. دين عظيم عزيز إذا تناولوا عليه
اشتد، وإذا تركوه امتد، قلله الحمد والمنة.

والمسلمون حين يعودون إلى دينهم، ويعتزون
بقيمهم، ويتمسكون بشريعتهم سوف لن
ينقذوا أنفسهم وحدهم، ولكنهم سوف ينقذون
البشرية كلها التي تئن من وحشية الغاب،
وتعاضم الدمار والخراب.

فديننا هدى للناس أجمعين، وديننا محمد
-صلى الله عليه وسلم- هو رحمة الله للعالمين،
وجميل أن يؤمن أهل الحق أن ما يروونه من
صراع مصالح ما هو إلا صراع مبادئ، صراع
بين الحق والباطل، صراع بين ما جاء به هذا
الدين ومن يريدون إطفاء نور الله، (وبنقطة
لا دينية بوجهة تركه تكفر) [التوبة: ٣٢]،
وليؤثر دينه على الدين كله ولو كره
المشركون.

هذا؛ وصلوا وسلموا على الرحمة المهداة،
والنعمة المسداة: نبيكم محمد رسول الله؛ فقد
أمركم بذلك ربكم، فقال -عز قائلنا عليهما-: (يَا
أُمَّةَ وَمَسْجِدَكُمْ، يُسْرِنُ عَلَى الْبَيْتِ بَأَبِ الْآلِ كَمَا سُرُوا
صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلُّوا تَسْلِيمًا) [الأحزاب: ٥٦].

اللهم صل وسلم وبارك على عبدك ورسولك
نبينا محمد الحبيب المصطفى، والنبي
المجتبى، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وعلى
أزواجه أمهات المؤمنين، وارض اللهم عن
الخلفاء الأربعة الراشدين: أبي بكر، وعمر،
وعثمان، وعلي، وعن الصحابة أجمعين،
والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين،
وعنا معهم بعفوك وجودك وإحسانك يا أكرم
الأكرمين.

اللهم أعز الإسلام والمسلمين، اللهم أعز الإسلام
والمسلمين، اللهم أعز الإسلام والمسلمين، وانزل
الشرك والمشركين، واخذل الطغاة والملأه
وسائر أعداء الملة والدين

البشعة، يجرف كل ما بين يديه وما خلفه.
ومن خلال ذلك: ترى صورة الإنسان المعاصر
فارغ الأكواب، ظمان الشفتين، مصقول المظهر،
منظّم المخبر، قليل البصر، ضعيف اليقين،
كثير اليأس. عيون لا تعف عن الحزومات،
وقلوب لا تزجرها القوارع. كل ما عندهم من
علم وفن، وسياسة وتربية، وعقل وقلب يطوف
حول الماديات.

وبعد -حفظكم الله-:

لقد قتل الإنسان من غير حرب، وعذب من
غير ضرب، أن لأهل الفقه والنظر أن
يعرفوا معالم التحضر الحقيقي، وأن
هي مسارات التقدم المنشود! وأن هي
آثار القيم:

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: (وَأَنصُرْ
إِنِ الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ خَفِيٍّ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَنَاصِرًا بِالْحَقِّ وَتُؤْمِنُوا
بِالنُّصْرِ) [العصر: ١-٣].

الدين لا يقف عند الدعوة إلى مكارم الأخلاق،
إنها المسلمون: إنها سنة التدافع بين
الحق والباطل، والخير والشر، والعدل
والجور، ونحن -المسلمين- لسنا نشك
لحظة واحدة بأن القادر -إذن الله- على
تخليص البشرية من شقوتها، وتزويدها
بمنهج الحياة الصالح هي هذه الأمة
بدين الحق: (يَوْمَ نَبْلِيَنَّكُمْ بِمِيقِ هَٰذِهِ
الْأُمَّةَ) [الأنعام: ١٥٣].

(كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ)
بِالنُّصْرِ وَتَهْتَكُ عَلَى الْإِسْلَامِ
(أَلْ عَمْرَان: ١١٠).

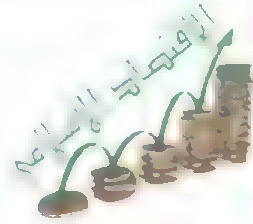
إن الطريق واضح، والمنهج أبلج، إنه
الاعتصام بحبل الله والتمسك بشرعه.
والإيمان هو الأصرة التي تجمع القلوب،
والأخوة الحققة هي الأخوة الإيمانية.

الدين لا يقف عند الدعوة إلى مكارم الأخلاق،
وعدد القيم وتمجيدها؛ بل هو الذي يُرسِيها،
ويُحدّد معالمها، ويضبط مقاييسها، ويضع
الجزاء لها ثواباً وعقاباً.

واعلموا -حفظكم الله- أن خزائن الإسلام لم
تنفذ، وجدة الإسلام لم تخلق. إن سر بقاء هذا
الدين وعصيانته على الزوبان، وقوة مقاومته؛
لأنه حق من عند الله، ومحفوظ بحفظه.



الاستصناع



د. علي السائس

كان من كتب الحنفية فقط، وذلك لأن عقد الاستصناع لا يعد عقداً مستقلاً، أو مما يعرف بالعقود المسماة، إلا عند الحنفية، وإن كان بعض الباحثين ذكر جوازه عند المذاهب الثلاثة كلهم، أو بعضهم، وضم المجيزين إلى الحنفية، وهذا غير دقيق كما سيوضح من الدراسة التالية:

أولاً - الاستصناع عند المالكية:

بالرجوع إلى كتب المالكية نرى الحديث عن الاستصناع عند الحديث عن السلم وشروطه وإحكامه، فالمدونة الكرى للإمام مالك يبدأ المجلد الرابع بكتاب السلم، وفي ثانيا السلم يوجد عنوان في السلف في الصاعات.

وفي مقدمات ابن رشد - الجد - نجد كتاب السلم (ص ٥١)، وتحدث فيه أيضاً عن السلم في الصاعات (ص ٥١٩ - ٥٢٠)، فقال: وأما السلم في الصاعات فينقسم في مذهب ابن القاسم على أربعة أقسام: (أحدها): أن لا يشترط المسلم المستعمل عمل من استعمله، ولا يعين ما يعمل منه. (والثاني): أن يشترط عمله ويعين ما يعمل منه.

(والثالث): أن لا يشترط عمله ويعين ما يعمل منه.

(والرابع): أن يشترط عمله، ولا يعين ما يعمل منه.

ثم فصل في شرح هذه الأربع.

وفي بلغه السالك (١٠٣/٢) يقول الصاوي: (قوله كاستصناع سيف): أي كما أن استصناع السف والسرّج سلم، سواء كان الصانع المعقود معه دائم العمل أم لا، كان يقول لإنسان: اصنع لي سيفاً أو سرجاً أو باباً صفتة كذا بدينار. فلا بد من تعجيل رأس المال وضرب الأجل، وإن لا يعين العامل ولا المعمول منه، إلى آخر شروط السلم.

ثانياً. الاستصناع عند الشافعية

لا نجد عن الشافعية باباً خاصاً بالاستصناع، غير أنهم يذكرونه في السلم، ففي كتاب الأم للإمام الشافعي (٧٨/٣) نجد باب السلف والمراد به السلم. ويتصل بهذا الباب عدة أبواب، منها: باب السلف في الشيء المصلحة لغيره، ومما قاله تحت هذا الباب الأخير (١١٦/٣): قال: ولا بأس أن يسلفه في طست أو تور - بفتح التاء

الحمد لله تعالى حمداً طيباً طاهراً مباركاً فيه كما ينبغي لجلال وجهه وعظيم سلطانه. يستغفره ويتوب إليه. ونسال الله عز وجل أن يجيبنا الزلل في القول والعمل. وأن يجعل عملنا كله خالصاً لوجهه الكريم. وصلي وسلم على رسوله الكرام، وعلى خاتمهم، الرحمة المهداة، والنعمة المسداة، والسراج المبرق، وعلى آله وصحبه. ومن اعتدى بهديه واتبع سنته إلى يوم الدين.

أما بعد: فقد كثّر الحديث عن الاستصناع بعد أن بدأت المصارف الإسلامية في اتخاذه وسيلة من وسائل تمويلها، واحتاج الأمر إلى وضع الضوابط الشرعية لسلامة التطبيق، وصحة العقود.

وعند النظر في هذه الضوابط وأثناء تدريس المعاملات المالية، وجدت بعض الكاتنين يعرض الموضوع بطريقة غير دقيقة، إلى جانب بعض الأخطاء.

فرايت أن أقدم هذا البحث مستفيهاً بالله عز وجل، وقسمته إلى أربعة أبحاث:

المبحث الأول: جعلته لتعريف الاستصناع.

والمبحث الثاني: تحدثت فيه عن الاستصناع عند المالكية والشافعية والحنابلة؛ حيث إنهم يختلفون عن الحنفية، فلم يجعلوه عقداً مستقلاً، أو ما يعرف بالعقود المسماة، كما فعل الحنفية، وإنما جعلوه ضمن السلم.

وجعلت المبحث الثالث: للاستصناع عند الحنفية أما المبحث الرابع، وهو الأخير، فقد جعلته للاستصناع في معاملاتنا المعاصرة.

تعريف الاستصناع

جاء في لسان العرب تحت مادة صنع: صنعه يصنعه صنعة، عمله... واصطنعه: اتخذ... واصطنع فلان خاتماً.

واستصنع الشيء: دعا إلى صنعه.

وفي المعجم الوسيط: استصنع فلاناً كذا: طلب منه أن يصنعه له.

وهو في اصطلاح الفقهاء: طلب العمل من الصانع في شيء مخصوص على وجه مخصوص. [رّد المحتار لأبن عابدين ٢٢١/٤].

أو هو عقد مع صانع على عمل شيء معين في الذمة. [مجلة الأحكام العدلية: ١٢٤م].

الاستصناع عند المالكية والشافعية والحنابلة يلاحظ فيما سبق أن التعريف الذي نقلته من كتب الفقه

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم النبيين وإمام المرسلين الذي بشر به الرسل أجمعين، وعلى آله وصحبه والتابعين.

أما بعد: فقد انتهى بنا اللقاء السابق إلى اتفاق الأمم الثلاث اليهود والنصارى والمسلمون على انتظار منظر واحد يخرج في آخر الزمان، فإنهم وعَدُوا به في كل ملة؛ فاليهود ينتظرون المسيح الدجال الذي يسمونه «ملك السلام»، والذي يهيئون لخروجه، ولكنهم لا يسمونه الدجال، والمسلمون والنصارى يتفقون على أنه سيكون عيسى ابن مريم، لكن النصارى يعتقدون أنه الله، والمسلمون يعتقدون أنه عبد الله ورسوله.

ويتفق اليهود والنصارى على كونه من بني إسرائيل، وسيكونون جنده وأعوانه، وستكون قاعدة ملكه القدس، والإنجيليون على وجه الخصوص وهم طائفة البروتستانت من النصارى وقد وُصفوا بالإنجيليين؛ لأنهم يؤمنون بحرفية التوراة، ومؤسس هذه الفرقة هو مارتن لوثر الألماني الذي انشق عن الكنيسة الكاثوليكية في القرن السادس عشر الميلادي، وأنكر كل تعريفات البابا وتفسيراته للكتاب المقدس، وقد هاجر كثير منهم إلى أمريكا بعد اكتشافها وشكلوا فيها أغلبية كبيرة، فصاروا يشكلون ما يزيد على ٦٢٪ من سكان أمريكا، وصارت لهم سطوة وكلمة مؤثرة وفعل مؤثر في السياسة الأمريكية.

وهم يعتبرون أن دعم قيام إسرائيل في فلسطين واجب ديني مستحي، وكذلك دعم توسعها والاعتراف بالقدس عاصمة لها، وكذلك تمويل الاستيطان اليهودي في الأرض المحتلة، وذلك لأنهم يؤمنون بثلاث إشارات إلهية يجب أن تتحقق قبل أن يعود المسيح - هذا بزعمهم - (والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون):

١ قيام دولة إسرائيل من النيل إلى الفرات.
٢ امتلاك مدينة القدس التي ستكون مقرًا لنزول المسيح.

٣ إعادة هيكّل سليمان المفقود- والذي يسعى اليهود في زعمهم إلى إعادته على أنقاض المسجد الأقصى- (لا مكنهم الله من ذلك).

وأنت تلاحظ -أخي القارئ- معي من خلال العرض الموجز الذي قدمته لك مدى ارتباط عودة المسيح عند اليهود والنصارى بقضية فلسطين وأطراف الصراع فيها، ونستطيع تلخيص الأمر في النقاط التالية:

١ قيام إسرائيل وتوسعها واستمرارها في المحافظة على أمنها: عقيدة نورانية عند النصارى

القصة في كتاب الله

نزول عيسى

عليه السلام

في آخر الزمان

وعلاقته بالواقع

الذي نحيشه

السلامة (٢)



سورة التوبة



قبل اليهود.

٢- العمل الدعوى منذ قرون على إنشاء إسرائيل وعلى المحافظة عليها بعد إنشائها وإلى أن ينزل المسيح كما يزعمون.

وبصرف النظر عن صحة اعتقادهم هذا أم بطلانه، وهو لا شك باطل: ويستبين بطلانه إن شاء الله فيما سيأتي، لكن أسمح لي أولاً بلمحة تاريخية لن أطل فيها تكشف لنا ظهور الصهيونية المسيحية قبل اليهودية: لأن الاعتقاد السائد أن هرتزل هو أول من دعا إلى قيام دولة إسرائيل ثم تلاه وعد بلفور الشهير، وهذا ليس هو الصحيح المطلق في المسألة، ولكن الحقيقة نلخصها فيما يلي:

١- بدأت الدعوة إلى قيام إسرائيل في فلسطين تظهر على يد علماء الدين المسيحي البروتستانت، ثم رجال السياسة البريطانية سنة ١٥٦٢م.

٢- ثم على يد السياسي البريطاني هنري مونس سنة ١٦٢١م.

٣- ثم السياسي البريطاني كروميل ١٦٤٩م.

٤- ثم الفرنسي فيليب حنتل ١٦٥٦م.

٥- ثم تبنّاها اللورد الإنجليزي شافنسبري وجلاستون سنة ١٨٨٢م، ثم بالمرستون وزير الخارجية البريطاني سنة ١٨٩٥م.

٦- كل هذه المراحل سبقت دعوة هرتزل الشهيرة، والتي تبنى فيها قيام الدولة اليهودية في فلسطين، ودعا اليهود إلى العمل على تحقيق ذلك في مؤتمر بال الشهير سنة ١٨٩٧م، ثم تدافعت الجهود التي تمخضت عن وعد بلفور المشهور سنة ١٩١٧م، ولفور هذا كان يؤمن إيماناً عميقاً بالتوراة، ويفرّوها ويصدق بها حرفياً، ونتيجة لإيمانه أصدر هذا الوعد. هذا ما نكرته عنه صاحبة سيرته الذاتية، وهي ابنة أخته. [انظر كتاب: القس للدكتور سفر الحوالي ص ٤٥، ط مكتبة السنة بالقاهرة سنة ١٩٩٤م].

سر تايد أمريكا المطلق لإسرائيل،

هذا ونحن لا زلنا نذكر أحداث ١٩٤٨م وما تلاها إلى يومنا هذا، والواقع على الأرض يكفيني مؤنة ذكر تفاصيل تاريخية كثيرة، ولعل القارئ الكريم اكتشف معي الآن سر تايد أمريكا المطلق لإسرائيل، وأحب أن أزيد هذه القضية إيضاحاً: لظني أنها تخفى على كثير من الناس، فقد برز دور أمريكا واضحاً في قضية إسرائيل بسبب هجرة البروتستانت إليها، وإلى الآن ما يزالون هم أكثر سكان أمريكا، وقد خرجوا من أوروبا بروح التبني التوراتي، فلما دخلوا أمريكا قالوا بأن هذا خروج مثل خروج بني إسرائيل ودخولهم إلى الأرض المقدسة (في الزمن القديم)، واخذوا يسمون المدن والمناطق في أمريكا

باسماء من التوراة، واعتقدوا أن هذه الأرض البكر بشرى بشرهم الله بها في الدنيا.

وتم تأسيس المجتمع الأمريكي على أساس بروتستانتية توراتي، وقرر الرئيس الأمريكي الأسبق كارتر هذه العقيدة بوضوح فقال: «لقد آمن بذلك سبعة رؤساء أمريكيين، وجسد هذا الإيمان بأن علاقات الولايات المتحدة الأمريكية مع إسرائيل هي أكثر من علاقة خاصة، بل هي علاقة فريدة: لأنها متجذرة في ضمير وأخلاق ودين ومعتقدات الشعب الأمريكي نفسه، لقد شكل إسرائيل والولايات المتحدة الأمريكية مهاجرين طليعيون ونحن نتقاسم تراث التوراة» [انظر: البعد الديني في السياسة الأمريكية، د. يوسف حسن، ط مركز دراسات الوحدة العربية سنة ١٩٩٠م].

وهذا الذي يقوله كارتر هو عقيدة كثير من رؤساء أمريكا على مر تاريخها الطويل، ولا فرق بينهم ممن ينتسب إلى الحزب الجمهوري أو الحزب الديمقراطي، وكذلك لا فرق بين الساسة ورجال الدين، وأهل الفن ورجال الاقتصاد.

وخشية الإطالة في بحثنا أذكر فقط بعض الأمثلة المحدودة، فهذا الرئيس الأمريكي السابق ريجان يقول في حديث له مع المدير التنفيذي للوبي اليهودي في أمريكا (إيباك): «حيثما أطلع إلى نبوءاتكم القديمة في العهد القديم وإلى العلامات المنبئة بهرمجدون أجد نفسي متسائلاً عما إذا كنا نحن الجيل الذي سيري ذلك واقعاً ولا أدري إذا كنت قد لاحظت مؤخراً أيًا من هذه النبوءات، لكن صدقني أنها تنطبق على زماننا الذي نعيش فيه».

وقال أيضاً: «إنني دائماً أطلع إلى الصهيونية كطموح جوهرى لليهودي، وبإقامة دولة إسرائيل تمكن اليهود من إعادة حكم أنفسهم بأنفسهم في وطنهم التاريخي ليجققوا بذلك حلمًا عمره ألفا عام» [المصدر السابق].

لاحظ أن كلمة «صهيونية» التي يعزّز بها ريجان ترمز لدولة داود: لأنها منسقة من جبل صهيون في القدس والذي بنى عليه داود عليه السلام بيته بعد انتقاله من الخليل، وهي شعار الحركة السياسية التي ترمي إلى إقامة إسرائيل في فلسطين لإعادة مملكة داود- كما يزعمون- وجاء كليلتون ليعلن بصراحة: «إنني اعتقد أنه يتوجب علينا الوقوف إلى جانب إسرائيل في محاولاتها التاريخية لجمع مئات الألوف من المهاجرين لاجتماعها ودولتها» [انظر: مجلة المراقب العدد الأول ص ٩، ١٠].

وللحديث بقية، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وإلى لقاء قريب بحول الله وقوته.

الرفق جماع الخير

عدد الأقرع

فأقمنا عنده عشرين ليلة، وكان رحيماً رقيقاً، فلما رأى شوقنا إلى أهالينا قال: «ارجعوا فكونوا فيهم وعلموهم وصلوا، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحكم وليؤمكم أكبركم». [البخاري- الفتح: ٦٧٨ واللفظ له، ومسلم: ٦٧٤].

وعن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن يهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم، فقالوا: الشأم عليكم. فقالت عائشة: عليكم ولعنكم الله وغضب الله عليكم، قال: «مهلاً يا عائشة، عليك بالرفق وإياك والفحش». قالت: أو لم تسمع ما قالوا؟ قال: «أو لم تسمعي ما قلت رددت عليهم: فاستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في». [البخاري- الفتح: ٦٠٣٠/١٠].

سبحان الله ما أعظم هذا الخلق العظيم!!

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال أعرابي في المسجد، فقام الناس إليه ليقعوا فيه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «دعوه واريقوا على بوله سجلاً من ماء، أو ذنوباً من ماء، فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين». [البخاري: ٢٢٠].

معنى: «السجل»: هي الدلو الممتلئة ماء.

وهي هذا الحديث فوائد

منها: العذر بالجهل، وأن الإنسان الجاهل لا يُعامل كما يُعامل العالم، لأن العالم معاند، والجاهل متطلع للعلم فيعذر بجهله، ولهذا عذره النبي صلى الله عليه وسلم ورفق به.

ومنها: أن الشرع يقتضي دفع أعلى المفسدتين بأدناهما، يعني إذا كان هناك مفسدتان لا بد من ارتكاب أحدهما، فإنه يُرتكب الأسهل.

فلهذا ترك النبي صلى الله عليه وسلم هذا الرجل يبول حتى انتهى، ثم أمر بأن يُصب على بوله ذنوب من ماء؛ دفعاً للمفاسد التي تترتب على منعه من إكمال بوله، ومنها: الضرر على هذا البائل؛ لأن البائل إذا منع البول المتهين للخروج ففي ذلك ضرر، فربما تتأثر مجاري البول ومساالك البول.

الحمد لله ولي من اتقاه، يهدي إلى الطيب من القول من اصطفاة واجتباء، وأصلي واسلم على من سار على الهدى، فلهذا قال: «ارجعوا فكونوا فيهم وعلموهم وصلوا».

ويقصد: فصلى الله وسلم وبارك عليه وعلى اله وصحبه، والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد: فلا شك أن رسالة الإسلام رسالة خير ويزن وسلام، ومبادئه مبادئ عدل وحب ووفاء، ومن مقاصده: إصلاح أحوال العباد في أمور المعاش والمعاد، والحث على الإصلاح، وحماية الناس من طرق الشر والفساد، بيزا المفساد، ويجلب المصالح، ويقلل الخلاف، ويحث على الجماعة والائتلاف، ويزجر أبناءه عن العنف والقسوة والجهاء ويربي أتباعه على النوايد والبراحم، والبرابط والتلاحم، في تعامل رقيق، وبرابط وبيق. ولهذا كان المجتمع الإسلامي مجتمع محبة وصفاء، ومودة وإخاء، وطهر وبقاء، وسلامة وهناء، لا يعرف الحقد والبغضاء، والعنف والشجاء.

أكثر الناس رفقاً وأعظمهم حملاً:

عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا عائشة، إن الله رقيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وما لا يعطي على ما سواه». [مسلم: ٢٥٩٣، باب فضل الرفق].

إن الرجل العظيم كلما ارتفع إلى آفاق الكمال، اتسع صدره، وامتد حلمه، وتطلب للناس الإعذار، وما اظلت السماء واقلت الغبراء، وأكثر رفقاً، وأعظم حملاً، من نبيينا المصطفى وحبيبنا المجتبي - يا أيها هو وامي عليه الصلاة والسلام - وسع خلقه الناس سهولة ورفقاً، وفاضت طبيعته العالمة، وسجيته الكريمة المحسن والمسيء، فاستحق هذه الشهادة من الرب الرحيم، «وَرَبُّكَ نَفْلٌ خَلَقَ عَظِيمٌ» [القم: ٤]، وهو الموصوف «بِرَّاحِمٍ مِّنْ أُمَّةٍ لِّتِ

مهم زود: «أما بعد: فلا شك أن رسالة الإسلام رسالة خير ويزن وسلام، ومبادئه مبادئ عدل وحب ووفاء، ومن مقاصده: إصلاح أحوال العباد في أمور المعاش والمعاد، والحث على الإصلاح، وحماية الناس من طرق الشر والفساد، بيزا المفساد، ويجلب المصالح، ويقلل الخلاف، ويحث على الجماعة والائتلاف، ويزجر أبناءه عن العنف والقسوة والجهاء ويربي أتباعه على النوايد والبراحم، والبرابط والتلاحم، في تعامل رقيق، وبرابط وبيق. ولهذا كان المجتمع الإسلامي مجتمع محبة وصفاء، ومودة وإخاء، وطهر وبقاء، وسلامة وهناء، لا يعرف الحقد والبغضاء، والعنف والشجاء.

وأستقيم لكم» [آل عمران: ١٥٩].

وعن مالك بن الحويرث رضي الله عنه قال: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من قومي

ومنها: لنلا تصيب قطرات البول سائر المسجد،
وحينئذ تكون القطرات منتشرة في المكان كله
[شرح رياض الصالحين لابن عثيمين ١/٦٧٣].
الله أكبر! هذه سمات أهل القلوب الشفيقة،
والعقول الراجحة، والأفكار الباهرة، وهي في
الرجال تدرج في سلم الكمال عقلاً ورياسة.
فالرفق جماع الخير، وطريق محبة الخلق،
والوصول إلى الحق ورضا الرب، وأنه ما قال
صلى الله عليه وسلم: «إن الرفق لا يكون في شيء
إلا زانه، ولا يُنزع من شيء إلا شانه». [مسلم رقم:
٢٥٩٤].
وقال صلى الله عليه وسلم: «من يحرم الرفق يحرم
الخير كله». [مسلم: ٢٥٩٢].

لنف في الإنسان دليل نقص!

وإذا كنا نعيش في زمن رفع العنف صوته،
وتواري الرفق على استحياء، فنقول: إن العنف
في الإنسان دليل نقص ونزق (أي: خفة في كل
أمر)، وعجلة في جهل وحمق، ومتى اجتمع في
فرد عنف وعجلة، ضر نفسه، واوكسها، وجنى
على مجتمعه وأمة واركسها، وهو لا يحل المشكل
من الأمور، يقول ابن القيم رحمه الله: «ومن تأمل
ما جرى للإسلام من الفتن صغارها وكبارها،
رأها من إضاعة هذا الأصل، وعدم الصبر على
المنكر، فطلب إزالتها، فتولد منه ما هو أكبر منه».
[إعلام الموقعين ٤/٣].

ولهذا لا عجب أن نرى أناساً داخلهم اليأس،
فانفتلوا قبل منتصف الطريق، وفهموا دُروب
الإصلاح، على أنها مواجهة ومناظرة، فحصل
بذلك من الفتن ما لا يعلمه إلا الله.

الرفق في الدعوة إلى الله:

وإن من الرفق: الرفق في الدعوة إلى الله، فقد
أرسل الله موسى وهارون- عليهما السلام-
إلى فرعون مدعي الربوبية، والمعتدي على مقام
الآلوهية، فقال: «أَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّهُ طَعْنٌ» [مفردات:
قوله تبارك وتعالى: «أَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ»]. [طه: ٤٣-٤٤].

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «من
أمر بالمعروف ونهى عن المنكر، فينبغي أن يكون
عليماً بما يأمُر به، عليماً بما ينهى عنه، رفيقاً
فيما يأمُر به، رحيماً فيما ينهى عنه، حليماً فيما
يأمر به، حليماً فيما ينهى عنه، فالفقه قبل الأمر،
والرفق عند الأمر، والحلم والصبر بعد الأمر».

[مجموع الفتاوى: ١٥/١٦٧].

ولذلك قيل: «ما أحسن الإيمان يزينه العلم، وما
أحسن العلم يزينه العمل، وما أحسن العمل
يزينه الرفق، وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم
إلى علم». [إحياء علوم الدين: ٣/١٨٩].
فالناصح الأمين شفيق على إخوانه، رفيق بهم،
فالرفق يحب فيك الرفيق، ويدني منك الصديق.

إذا نزل الرماق وانت ممر

ملا رفق بفتت بلا رفق

أما العنف فيبعدك عن الصواب، ويجر عليك
اللوم والعتاب، ويفقدك الصحاب والأحباب، فلا
تقبل منك دعوة، ولا يُسمع منك توجيه، ولا يرتاح
لك جليس، «فَمَا زَعَمَ مِنْ أَنَّهُ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا
عَلِيبَ الْقَلْبِ لَأَعْمَوْا مِنْ حَوْلِكَ» [آل عمران: ١٥٩].

وعليه: فلا ينبغي أن يتخذ العنف منهاجاً
للدعوة والإصلاح، ولقد صح واستقام لدى
العقلاء، أن العنف لا يولد إلا غفناً مثله وأشد
منه، ومهما يكن من أمر فحل الأمور بالرفق
والتؤدة، والحكمة مطلبٌ مُلخٌ لتحقيق مصالح
الأمة من الرعاة والرعية، والحكيم من يضع
الأمور مواضعها.

ألا وإن من الرفق: الرفق في الأمور الأسرية،
فما كثرت المشكلات، وما عم الشقاق والطلاق
والفراق، إلا بسبب العنف، ومجانبة الرفق في
الأمور.

فالرفق في الأمور كلها سر النجاح والتوفيق.
إن بالرفق تسهل الأمور، ويتصل بعضها ببعض،
ويرجع إلى المأوى ما شذ، وبه يُجمَع الشتات،
فهو إذن جامع الجماعات، وجامع أيضاً للطاعات،
وبالطاعات يؤلف الله القلوب، ويجمع الجماعات
المتفرقة، ويؤلف بين الجماعات المتباغضة. [فيض
القدير: ٥/٤٦١].

فعلى العبد أن يتحلى بالرفق، وأن يتخلى عن
العنف، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من
أعطى حظه من الرفق فقد أعطي حظه من الدنيا
والآخرة». [الصحيحة رقم: ٥١٩].

وعن قيس بن أبي حازم، قال: «كان يُقال من يُعط
الرفق في الدنيا نفعه في الآخرة». [أخرجه وكيع
في الزهد ٣/٧٧٧].

نسأل الله عز وجل أن يرزقنا الرفق في الأمور
كلها، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

الإمام الفقيه :
عبد الله بن عباس

فاسألهم عن مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نزل من القرآن في ذلك، وكنت لا أتى احدا منهم إلا سُرَّ بإتياني لقربي من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجعلت أسأل أبي بن كعب يوماً، وكان من الراشدين في العلم عما نزل من القرآن بالمدينة، فقال: نزل بها سبع وعشرون سورة، وسائرهما بمكة. (الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٨٤: ٢٨٣).

عبادة عبد الله من عباس

قال ابن أبي مليكة: صحبت ابن عباس من مكة إلى المدينة، فكان يصلي ركعتين، فإذا نزل، قام شطر الليل، ويرتل القرآن حرفاً حرفاً، ويكثر في ذلك من التسيب والنحيب. (سير أعلام النبلاء للذهبي ج ٣ ص ٣٥٢).

قال أبو رجاء: رأيت ابن عباس واسفل من عينيه مثل الشراك البالي من البكاء. (سير أعلام النبلاء للذهبي ج ٣ ص ٣٥٢).

وصية العباس لأبيه عبد الله

عن عامر الشعبي عن ابن عباس قال: قال لي أبي: أي بني إني أرى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يدعوك ويقربك، ويستشيرك مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأحفظ عني ثلاث خصال: اتق الله، لا يجربن عليك كذبة، ولا تفشين له سرا، ولا تغتابن عنده احداً. قال عامر الشعبي: فقلت لابن عباس كل واحدة خير من ألف درهم. قال ابن عباس: كل واحدة خير من عشرة آلاف درهم. (حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني ج ١ ص ٣١٨).

علم عبد الله من عباس

أخرج المحدثون في كتب السنة لعبد الله بن عباس ألفاً وست مئة وستين حديثاً، وله من ذلك في البخاري ومسلم خمسة وسبعون حديثاً. تفرد البخاري له بمائة وعشرين حديثاً، وتفرد مسلم بتسعة أحاديث. (سير أعلام النبلاء للذهبي ج ٣ ص ٣٥٩).

(١) عن عذرة قال: أتى علي رضي الله عنه بزيادة فأخبرهم. فبلغ ذلك ابن عباس فقال: لو كنت أنا لم أخبرهم لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم، لا يعذبوا بعداب الله ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه. (البخاري حديث ٦٩٢٢).

(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر فقال: بغضهم لم تدخل هذا الفتى معنا ولنا أبناء مثله؟ فقال: إنه ممن قد علمتم. قال: فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم، قال: وما رأيته

رسالة عبد الله بن عباس

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بُتُّ عند خالتي مبنونة ليلة فقام النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان في بغض الليل قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ من شين فعلق (قربة) وضوءاً خفيفاً يخففه عمرو وبغلله جداً، ثم قام يصلي فقفت فتوضأت نحواً مما توضأ، ثم جئت فقفت عن سبارد فحولني فجعلني عن يمينه، ثم صلى ما شاء الله، ثم اضطجع فنام حتى نفخ فأتاه المنادي يأنبه بالصلاة فقام معه إلى الصلاة فصلى ولم يتوضأ. (البخاري حديث: ٨٥٩).

وعن ابن عباس قال: كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فقال: يا غلام إني أعلمك كلمات أحفظ الله يحفظك، أحفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، وأعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك. ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف. (صحيح الترمذي للالباني حديث: ٢٠٤٣).

طلب ابن عباس للعلم

(١) عن ابن عباس قال: لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم، قلت لرجل من الأنصار: هلم فلنسأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنهم اليوم كثير، فقال: عجباً لك يا ابن عباس، أترى الناس يفتقرون إليك وفي الناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيهم؟ قال: فتركت ذلك، وأقبلت أسأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان يبلغني الحديث عن الرجل قاتني بابه وهو قاتل، فأتوسد رداي على بابه يسقي الريح علي من التراب فيخرج، فيراني فيقول: يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك؟ هلا أرسلت إلي فاتيك؟ فأقول: لا، أنا أحق أن أتيك. قال: فاسأله عن الحديث، فعاش هذا الرجل الأنصاري حتى رأيته، وقد اجتمع الناس حولي يسألوني فقال: هذا الفتى كان أعقل مني. (مستدرک الحاكم ج ١ ص ١٨٨، بسند صحيح).

(٢) قال عبد الله بن عباس: كنت أسأل عن الأمر الواحد ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. (سير أعلام النبلاء للذهبي ج ٣ ص ٣٤٤).

(٣) عن أبي سلمة الحضرمي قال: سمعت ابن عباس يقول: كنت ألزم الأكابر من أصحاب رسول صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار،

قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم). وقال في المرأة وزوجها (وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها)، أشدكم الله إفحكم لرجال في حق دمانهم وانفسهم وصلاح ذات بينهم أحق أم في أرب ثمنها ربع درهم. فقالوا: اللهم في حق دمانهم وصلاح ذات بينهم. قال أخرجت من هذه قالوا: اللهم نعم.

قال: وأما قولكم: إنه قاتل ولم يسب ولم يغنم، اتسبون أمكم عائشة، ثم تستحلون منها ما تستحلون من غيرها، فقد كفرتم، وإن زعمتم أنها ليست بأمكم فقد كفرتم وخرجتم من الإسلام. إن الله عز وجل يقول (النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم)، فاسم سرردور بين ضاللتين فاختاروا أيهما شئتم.

أخرجت من هذه قالوا: اللهم نعم. قال: وأما قولكم: محا نفسه من أمير المؤمنين، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا قريباً يوم الحديبية على أن يكتب بينه وبينهم كتاباً. فقال: اكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله. فقالوا: والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك، ولكن اكتب محمد بن عبد الله. فقال: والله إنى لرسول الله وإن كذبتموني. اكتب يا علي محمد بن عبد الله، فرسول الله كان أفضل من علي. أخرجت من هذه قالوا: اللهم نعم.

فرجع منهم عشرون الفا، وبقي أربعة آلاف فقتلوا. (حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني ج ١ ص ٣٢٠: ٣١٨).

وفاة عبد الله بن عباس

عن سعيد بن جبير قال: مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته، فجاء طير لم ير على خلقته ودخل في نعشه فنظرنا وتاملنا هل يخرج فلم ير أنه خرج من نعشه، فلما دفن تكلمت هذه الآية على شفير القبر، ولا يدري من تلاها (تَلَا الْقُرْآنَ كُلَّهُ نَبِيًّا ﷺ وَرَحْمَةً رَّبِّهِ ﷻ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) (مستدرک الحاكم ج ٣ ص ٥٤٣ وسكت عنه الذهبي).

أصيب ابن عباس بالعمى في أواخر حياته، ومات عام ثمان وستين من الهجرة، وكان عمره إحدى وسبعين عاماً، وصلى عليه محمد ابن الحنفية. (أسد الغابة لأبن الأثير ج ٣ ص ١٨٩، وصفة الصفوة لأبن الجوزي ج ١ ص ٧٥٧).

رحم الله عبد الله بن عباس رحمة واسعة، وجزاه الله عن الإسلام خير الجزاء، ونسال الله تعالى أن يجمعنا به في الفردوس الأعلى من الجنة. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

دعاني يؤمئذ إلا ليربهم مني. فقال: ما تقولون في إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا؟ حتى ختم السورة. فقال بغضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا. وقال بغضهم: لا نذري، أو لم يقل بغضهم شيئاً، فقال لي: يا ابن عباس اذكاء تقول؟ قلت: لا. قال: فما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله له (إذا جاء نصر الله والفتح). فتح مكة، فذال علامة أجلك فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً. قال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم. (البخاري حديث: ٤٢٩٤).

مناظرة ابن عباس مع الخوارج

قال عبد الله بن عباس: لما اعتزلت الحرورية (الخوارج) قلت لعلي: يا أمير المؤمنين أبرد عني الصلاة لعلي أتى هؤلاء القوم فأكلمهم. قال: إني أخوفهم عليك. قلت: كلا إن شاء الله، فلبست أحسن ما أقدر عليه من هذه (نوع من الثياب) اليمانية، ثم دخلت عليهم وهم قائلون في نحر الظهيرة، فدخلت على قوم لم أر قوما قط أشد اجتهاداً منهم. قال: فدخلت فقالوا مرحباً بك يا ابن عباس ما جاء بك؟ قال: جئت أحدثكم عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل الوحي وهم أعلم بآويله.

فقال بعضهم: لا تحدثوه. وقال بعضهم: لنحدثنه.

قلت أخبروني ما تنقمون على ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه (زوج ابنته فاطمة)، وأصحاب رسول الله معه؟ قالوا: ننقم عليه ثلاثاً.

قلت وما هن؟

قالوا: أولاهن أنه حكم الرجال في دين الله، وقد قال الله عز وجل: (إن الحكم إلا لله). قلت: وماذا؟

قالوا: قاتل. ولم يسب، ولم يغنم، لئن كانوا كفاراً لقد حلت له أموالهم. وإن كانوا مؤمنين لقد حرمت عليه دماؤهم.

قال: قلت: وماذا؟

قالوا: ومحا نفسه عن أمير المؤمنين، فإن لم يكن أمير المؤمنين فهو أمير الكافرين.

قال: قلت: أرايتم إن قرأت عليكم من كتاب الله المحكم وحدتكم من سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ما لا تنكرون أترجعون؟ قالوا: نعم. قلت: أما قولكم: إنه حكم الرجال في دين الله، فإن الله يقول: (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثله ما

من نور كتاب الله

من صفات أهل الإيمان

قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ

[الأنفال: ٢]

من صفات رسول الله

رسول الله عليه وسلم

عن عبادة بن الصامت: رضى الله
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: اضربوا إلى سبيل من أنفسكم
اضرب لكم الجنة، اضربوا إذا حدثتم،
واوقوا إذا وعدتم، وأبوا إذا أؤتمنتم،
واجفوا فزوجكم، وغضوا ابصاركم
وكفوا أيديكم، [مسند أحمد ٢٢٨٠٩،
وحسنه الألباني].

واحة التوحيد

حكم وأقوال

عن عبد الله بن المبارك قال:
صنفان من الناس إذا صلحا
صلح الناس، وإذا فسدا فسد
الناس، قيل: من هم؟ قال:
الملوك والعلماء. [المجالسة
للدينوري ٣٠٨/٢].

عن عامر بن سعد، عن أبيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم:
من نصنع كل يوم سبع خيرات
عجوه لم يضره في ذلك اليوم شيء
ولا سحر.

[صحيح البخاري ٥٤٤٥]

حتى الداد بعد بال صنفونها

من الحراد ونسفي الابدواعار

لا حشر في سدر من عرش سدر

قال النبي صلى الله عليه
وسلم: لا رجل بعد رسول الله
سواه إلا ناسي دنا من نوا
الجنة إلا وحده يسقى من
نار من النسي صحيح

أثر السياق في فهم النص تأثير قرائن السياق على الأحكام الفقهية

مجلة

١٥٨١

د. محمد بن عبد الله

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

فقد ذكرنا أن قرائن السياق - بمفهومها الواسع - تُستخدم وتؤثر في الأحكام الفقهية.

وإن الأحكام الفقهية تنقسم من حيث الإجمال إلى قسمين كبيرين، هما: مجال العبادات، ومجال العادات.

وبدأنا الكلام عن استخدام قرائن السياق في مجال العبادات، فكما هو مقرر، فإن العبادات توقيفية، فلا عبادة إلا بنص، وهذا التوقيف يشمل النص الشرعي الذي شرعت به العبادة، ويشمل الكيفية التي تؤدي بها هذه العبادة، وهذه الكيفية قد تكون في الصفة، أو الزمان، أو المكان، أو العدد، أو غير ذلك.

ولكي نضبط هذه العبادة وكيفية ضبطها صحيحاً، فإنه لا بد لنا من جمع كل النصوص المتعلقة بها، وإلا وقعنا في الخطأ من حيث لا ندري وعند الجمع بين النصوص فلنضع نصب أعيننا قرينة من أهم قرائن السياق في هذا الباب، ألا وهي أنه (لا تعارض بين النصوص)

فائدة: علما بأن هذه القرينة سالفة الذكر هي في نفس الوقت قاعدة من قواعد الاستدلال فبينهما علاقة الجزء من الكل كما هو معلوم وسبق أن أشرنا في حلقات سابقة وهذا بحسب التعريف الواسع لقرائن السياق وهي كل ما يستخدم النص

فما حقيقة التعارض بين النصوص؟

التعارض هو: أن يتقابل الدليلان: بحيث يخالف أحدهما الآخر، وشرع الله تعالى مبراً من هذا التعارض، يقول الله تعالى عن القرآن: **أَفَلَا يَدْرُونَ** **أَنَّ الْقُرْآنَ لَوْ كَانَ مِنْ دَعْوَاهُ لَوَجَدُوا مِنْهُ نَصَرًا كَثِيرًا** (النساء: ٨٢).

وكذلك أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم مبراة من التعارض والاختلاف، قال الله تعالى: **وَمَا يُلْقِ عَنَّا الْفُتُونُ** **إِنَّهُ لَإِلَهِ وَحْدَ يُحْيِي** (النجم: ٣ - ٤).

فائدة الشرع لا تتناقض أو تتعارض مع نفسها، بل إن جميع الأدلة متفقة لا تختلف، متلازمة لا تفترق، يقول

شيخ الإسلام ابن تيمية: (الكتاب والسنة والإجماع، مدلول الثلاثة واحد، فإن كل ما في الكتاب فالرسول صلى الله عليه وسلم موافق له، والأمة مجمعة عليه من حيث الجملة؛ فليس في المؤمنين إلا من يوجب اتباع الكتاب، وكذلك كل ما في سنة الرسول صلى الله عليه وسلم، فالقرآن يأمر باتباعه فيه، والمؤمنون مجمعون على ذلك. وكذلك كل ما أجمع عليه المسلمون فإنه لا يكون إلا حقاً موافقاً لما في الكتاب والسنة، لكن المسلمين يتفقون دينهم كله عن الرسول صلى الله عليه وسلم، وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فينزل عليه وحى القرآن، ووحى آخره هو الحكمة، كما قال صلى الله عليه وسلم: "ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه" (مجموع الفتاوى ٤٠/٧).

فائدة الشرع حق، والحق لا يتناقض، بل يصدق بعضه بعضاً، فمن أين إذا ينشأ هذا التعارض الظاهري (الموهوم)؟

ينشأ هذا التعارض لأسباب عدة، منها القصور في العلم؛ فإنه ينبغي للنظر في مسألة أن يجمع كل ما ورد فيها من نصوص، ثم يحمل النصوص المتشابهة على المحكمة، والمجمل على المبين، والعام على الخاص، والمطلق على المقيد. ونحو ذلك. وينظر في الأحاديث الواردة في الباب فيأخذ ما صح منها وي طرح ما دونه، وسياجه في ذلك سلفه من علماء الأمة المجتهدين.

وقد يرجع ذلك إلى قصور في فهمه وتدبره، فالأمر لا يقتصر على جمع النصوص والتأليف بين بعضها البعض فحسب، بل الفهم والتدبر، وهذا ينق من الله تعالى يعطيه لمن يشاء، **أَفَلَا يَدْرُونَ الْقُرْآنَ لَوْ كَانَ مِنْ دَعْوَاهُ لَوَجَدُوا مِنْهُ نَصَرًا كَثِيرًا** (النساء: ٨٢)، وكما في الحديث عن أبي جحيفة رضي الله عنه، قال: قلت لعلي رضي الله عنه: هل عندكم شيء من الوحي إلا ما في كتاب الله؟ قال: لا والذي فلق الحبة

وبرأ النسمة، ما أعلمه إلا فهما يعطيه الله رجلا في القرآن.. الحديث (صحيح البخاري).
فعلى الناظر في الشريعة أمران: أحدهما: أنه ينظر إليها بعين الكمال لا بعين النقصان، ويعتبرها اعتباراً كلياً في العبادات والعادات، ولا يخرج عنها البتة..

والثاني: أن يوفق أنه لا تضاد بين آيات القرآن ولا بين الأخبار النبوية، ولا بين أحدهما مع الآخر، بل الجميع جار على مهيع واحد، ومنظم إلا معنى واحد، فإذا ادّاه بادئ الرأي إلى ظاهر اختلاف فواجب عليه أن يعتقد انتفاء الاختلاف؛ لأن الله قد شهد له أن لا اختلاف فيه، فليقف وقوف المضطر السائل عن وجه الجمع، أو المسلم من غير اعتراض.. (انظر الاعتصام ٨٢٢/٢، والمهيع: هو الواضح البين).

الطرق المعتبرة على دفع التعارض

الواجب: درء التعارض بين أدلة الشرع ما أمكن، ومن الطرق المعينة على ذلك:

١- التثبت من صحة الدليل، وهذا في حديث النبي صلى الله عليه وسلم، والتنبه مما يدعى أنه إجماع وهو ليس كذلك والتثبت من صحة الأقيسة.

٢- الاطلاع على مصادر الشريعة، وتتبع الأدلة واستقراؤها، والنظر إليها مجتمعة، ومعرفة روايات الحديث والفاظه، فإن بعضها يفسر بعضاً، وكذلك القراءات الثابتة.

٣ العلم بلغة العرب، وما فيها من دلالات ومعان، فإن فهم النص وسياقه، وعمومه وخصوصه، وحقيقته ومجازه، مما يزيل كثيراً من الإشكالات ويدرك كثيراً من التعارضات. (انظر معالم أصول الفقه للجيزاني ص ٢٧٢)

خطوات دفع التعارض

فإذا ظهر التعارض، فإنه يجب على الترتيب اتباع الخطوات التالية:

١ محاولة الجمع بين الأدلة ما أمكننا ذلك، والجمع يكون لأدنى مناسبة: لأن العمل بالدليلين خير من إسقاط أحدهما، والسواد الأعظم من إيهام التعارض يذفع بالجمع.

وكان ابن خزيمة - يرحمه الله - يقول: يا أيها الناس، فليأتني من أي بقاع الأرض أي رجل يقول: إن هناك خبرين يتعارضان وأنا أولف بينهما.

٢ في حال عدم القدرة على الجمع بينهما، فننقل إلى النسخ، فننظر في المتقدم والمتأخر، فيقدم المتأخر زمنياً على المتقدم للعمل به، بضوابط وتفصيلات - لن نعرض لها الآن - مع الأخذ في الحسبان أن الأصل عدم النسخ، ودعوى النسخ تحتاج إلى دليل.

٣ في حالة عدم التوصل لمعرفة الناسخ من المفسوخ، وكان هناك منافاة بين النصين، بحيث إذا عمل بأحدهما أهمل الآخر فحينئذ يُصار إلى الترجيح - بضوابطه - فيتين ترجيح أحد النصين عن الآخر بوجه من وجوه الترجيح

٤ إذا لم يتمكن من الترجيح، فلنطلب الدليل في المسألة من غيرها، أو من الأدلة العامة، أو المقاصد... أو غير ذلك.

٥ إذا لم يتمكن من ذلك فعلياً التوقف، والرجوع إلى من هو أعلم. (انظر معالم أصول الفقه: للجيزاني) **أمثلة تطبيقية تدفع التعارض الظاهري بين النصوص:**

أولاً: أمثلة على دفع التعارض بالجمع بين الأدلة:
المثال الأول: التعارض بين آيتين: الآية الأولى قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: **«إِنَّكَ نَبِيٌّ مَصْرُوفٌ مُسْتَقِيمٌ»** (الشورى ٥٢)، والآية الثانية قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: **«إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ»** (القصاص ٥٦).

وجه التعارض: الآية الأولى تثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم يهدي، والثانية تنفي عنه الهدى حتى لمن أحب مع حرصه على ذلك، فالأولى أنها منفية عن لا يجب.

دفع التعارض:

في كلمة الهدى، فالمثبت في الآية الأولى هي هداية الدلالة والإرشاد إلى الحق، وهذه ثابتة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد أتت في الآية مطلقة بلا تقييد لمن يحب أو لا يحب، فالنبي صلى الله عليه وسلم يدل الناس إلى شرع الله تعالى، ويبينه لهم بياناً كاملاً سافياً، ويقدم الحجة على الخلق بالبشارة والندارة. كما قال تعالى: **«يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ»** (الأنعام ١٠٤).

ثانياً: أمثلة على دفع التعارض بين الأدلة:
المثال الثاني: التعارض بين آية وحديث:
الآية: قوله تعالى: **«وَمَنْ أَوْفَى بِوَعْدِهِمْ»** (سورة الحديد ٢٧)، والحديث: عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك» (متفق عليه).

المثال الثاني: التعارض بين آية وحديث:
الآية: قوله تعالى: **«وَمَنْ أَوْفَى بِوَعْدِهِمْ»** (سورة الحديد ٢٧)، والحديث: عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك» (متفق عليه).

المثال الثاني: التعارض بين آية وحديث:
الآية: قوله تعالى: **«وَمَنْ أَوْفَى بِوَعْدِهِمْ»** (سورة الحديد ٢٧)، والحديث: عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك» (متفق عليه).

الترمذي وغيره)

وجه التعارض

في حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الفجر، ويخرج الناس في الظلام.

وفي حديث رافع رضي الله عنه حث النبي صلى الله عليه وسلم على الإسفار بالفجر، والإسفار هو ظهور النور قبل طلوع الشمس مباشرة.

وقد اختلف العلماء في هذه المسألة: قال الترمذي: وهو الذي اختاره (التغليس بصلاة الفجر) غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما - ومن بعدهم من التابعين، وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق، يستحبون التغليس بصلاة الفجر، ثم قال: وقد رأى غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين الإسفار بصلاة الفجر، وبه يقول سفيان الثوري (انظر سنن الترمذي ج ١٥٣، ح ١٥٤).

كيفية دفع التعارض

أولاً: التاكيد من صحة الحديثين: أما الحديث الأول، حديث عائشة رضي الله عنها فهو في الصحيحين، وأما الحديث الثاني: حديث رافع رضي الله عنه (فقد صححه جماعة من أهل العلم منهم الترمذي، فقال عقب إخراج الحديث: حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح: ح ١٥٤، وشيخ الإسلام ابن تيمية قال: فإنه حديث صحيح: الفتاوى الكبرى ٤/٨٢، والالباني في صحيح سنن الترمذي وغيره).

ثانياً: من العلماء من قال: إن حديث التغليس كان في ابتداء الإسلام ثم نسخ. ومنهم من رجح فقال: حديث عائشة رضي الله عنها حديث فعلي، بينما حديث رافع رضي الله عنه حديث قولي من قول الرسول صلى الله عليه وسلم، فقدم القول على الفعل. ومنهم من استخدم التاويل، فأول الإسفار بأن يتضح (يضئ) الفجر، فلا يترك هيه... إلى غير ذلك. وكما ذكرنا إنه لو أمكن الجمع وجب: لأن العمل بالدليلين أولى من أن يطرح دليلاً ويعمل بآخر. وهذا ما ذهب إليه أكثر من واحد من أهل العلم، يقول ابن تيمية: "أما قوله صلى الله عليه وسلم: 'أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر'؛ فإنه حديث صحيح. لكن قد استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يغلس بالفجر، حتى كانت تنصرف نساء المؤمنات متلفعات بمروطهن ما يعرفهن أحد من الغلس.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

وجه التعارض

إن لفظ الحديث عام في تعذيب كل من خوسب، ولفظ الآية دال على أن هناك البعض ممن يحاسب لن يعذب.

دفع التعارض

أولاً: إذا كان التعارض يتعلق بحديث واية، أو حديثين، فينبغي أن نتأكد من صحة الأحاديث أولاً قبل الجمع؛ إذ لو كان الحديث غير صحيح، فلا مجال لمعارضته لآية من كتاب الله أو لحديث صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنطرحه من المسألة.

والحديث الذي معنا في المثال، هو في الصحيحين، مما يعني أنه في أعلى مراتب الحديث الصحيح.

ثانياً: هذا التعارض الظاهري الذي يبدو لنا ما بين الآية والحديث، ظهر لعائشة رضي الله عنها، فسالت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنها تمسكت بظاهر لفظ الحساب في الحديث؛ لأنه يتناول القليل والكثير.

فجمع النبي صلى الله عليه وسلم ما بين الآية والحديث، فقال لها: إنما ذلك العرض يعني

الحساب الذي في الآية - وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب (متفق عليه)، قال القرطبي: معنى قوله صلى الله عليه وسلم: "إنما ذلك العرض" أن الحساب المذكور في الآية إنما هو أن تعرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف منه الله عليه في سترها عليه في الدنيا، وفي عقود عنها في الآخرة (فتح الباري للحافظ ابن حجر ٤٠٢/١١).

قال الحافظ ابن حجر: وأحمد وجه آخر عن عائشة - رضي الله عنها - سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلاته: اللهم حاسبني حساباً يسيراً، فلما انصرف قلت: يا رسول الله ما الحساب اليسير؟ قال: أن ينظر في كتابه فيتجاوز له عنه، إن من نوفس الحساب يا عائشة يومئذ هلك. (فتح الباري ٤٠١/١١).

المثال الثالث: معارض بين حديثين

الحديث الأول: حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس، (متفق عليه) (المروط: جمع مرط، وهو كساء معلّم من صوف أو خز. والغلس: ظلمة آخر الليل).

الحديث الثاني: عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "أسفروا بالفجر؛ فإنه أعظم للأجر" (صحيح سنن

التربية على العفة والاستعفاف

بالتفضل عليهم بالغنى ليكون انتظار ذلك وتأميله لطفاً لهم في استعفافهم، وربطاً على قلوبهم، وليظهر بذلك أن فضله أولى بالإعفاء وأدنى من الصلحاء

وقال تعالى: **وَالْيَسْتَعْفِفُ خَيْرٌ لَّهُمْ** (النور: ٦٠).

ومن الآيات الكريمة في الحض على العفة وبيان سبيلها قوله سبحانه وتعالى: **قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُوا**

بَعْضُهُمْ أَسْوَءُ لِلْآخَرِينَ (النور: ٣٠-٣١).

فعض النسر طلب للعفة، لأن عضه وسيلة إلى حفظ الفرج، وقال تعالى: **قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ**

ومن الآيات التي تحض على العفة وتمدح أهلها قوله تعالى: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَوْنِهِمْ وَالْعِلَاقَةِ أَزْوَاجٌ مُدْمِكٌ تَمَلُّهُ وَفِيهِمْ عَزْمٌ** (المعارج: ٣٩-٣٠).

وكذا الآيات التي تحض على الزواج: فالزواج أغض للنصر وأحصر للفرج، قال تعالى: **مَكَرُؤٌ لِلصَّالِحِينَ مِنْ عَدَاؤِهِمْ** (النور: ٣٢).

وكذا الآيات التي تحض على الحجاب: فإنها تحض على العفة والطهارة وزكاة النفس وطهارة المجتمع. قال تعالى: **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَوْنِهِمْ وَالْعِلَاقَةِ أَزْوَاجٌ مُدْمِكٌ تَمَلُّهُ وَفِيهِمْ عَزْمٌ** (النور: ٣١).

وقوله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ قُلْ لَأَزْوَاجٌ وَبَيْنَكُمْ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْمِكُ عَلَيْهِمْ مِنْ طَلَبِهِمْ ذَلِكَ أَنْ يُفَرِّقَ فَلَ**

يُؤَدِّي (الأحزاب: ٥٩).

والشرع كله طهارة وعفة، وصيانة للقلب والجوارح، من سلم نفسه للشرع المتين تولى تطهيره وتطيينه وحمايته ورعايته، فليس على المؤمن إلا أن يكون بين يدي الشارع كالميت بين يدي الغاسل، فالإسلام يحرم على المسلم النظر إلى الأجنبية، والخلو بها ومصافحتها والدخول عليها، والسفر بها، ويحرم على المرأة التبرج، والخضوع بالقول، والطيب خارج بينها، فيكون بين المسلم الملتزم بالشرع وبين

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، واله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فإن مما ينبغي أن يترعى عليه الشباب المسلم الذي يهدف إلى إقامة المجتمع المسلم، وإعادة الخلافة على منهاج النبوة على العفة والاستعفاف.

والعفة: هي الكف عما لا يحل ولا يجمل، والاستعفاف: طلب العفاف وهو الكف عن الحرام. قال تعالى: **وَالْيَسْتَعْفِفُ خَيْرٌ لَّهُمْ** (النور: ٣٣).

وقال صلى الله عليه وسلم: "ومن يستعفف يعفه الله". (البخاري ١٤٢٧).

والعفة خلق إيماني رفيع، زينة الرجل المسلم والمرأة المسلمة في الدنيا والآخرة، وبحفظان به إيمانها، ويضمنان به استقامتهما، ويستجلبان به رضا ربهما، ويعتصمان به من معاصيه وسخطه، وبحفظان به سائرهما وصحبتها

ومما يدل على فضل العفة والاستعفاف قوله تعالى: **وَالْيَسْتَعْفِفُ خَيْرٌ لَّهُمْ** (النور: ٣٣).

قال الزمخشري: [وليستعفف] وليجتهد في العفة؛ كان المستعفف طالب من نفسه العفاف، وحاملها عليه [لا يجنون نكاحاً] أي: استطاعة تزوج، ويجوز أن يراد بالنكاح: ما يتكح به من المال [حتى يغنيهم الله من فضله] ترجية للمستعفين وتقديمه وعد

الفاحشة ابواب كثيرة مغلقة، وقد قال الله عز وجل: **وَلَا تَكُن مِّنْ فَاحِشَةٍ وَكَأَنَّ نِجَاءَ (الْإِسْرَاءِ)** (٣٢).

فحرم الزنا وكذا الذرائع والطرق الموصلة إليه، فالنظر المحرم والخلو المحرم، والسفر المحرم كل ذلك يقرب من الفاحشة.

ثمرات تربية الشباب على العفة:

ومما يعين على تربية الشباب على العفة: معرفته ثمرات العفة العاجلة والآجلة.

١- فمن ثمراتها: طهارة الفرد ونقاء المجتمع؛ فالعفيف يحيى حياة اجتماعية مستقرة يتمتع بالسمعة الطيبة، والذكر الحسن، والزواج السعيد وبهنا بنفسيه مستقرة مطمئنة يأنس بالطاعة وبهجة القرب من الله، ولذة العبادة وحلاوة الإيمان، ويسعد مجتمعه بأخلاقه الفاضلة وبحياته وعفافه وحشيمته وتقواه وستره وصبره.

فقل لي بربك: ألا يسعد المجتمع بأمثال هؤلاء؟ أم أن المجتمع الذي استمر العيش في الظلام، واكل اللحم الحرام، لا يرقى المحرمات ولا هم له إلا إشباع الشهوات؟

٢- ومن ثمراتها: النجاة من الإصابة بالأمراض الخبيثة التي تلاحق أصحاب الشهوات والذنوب كالإيدز والزهري والسيلان، نعوذ بالله من الخذلان.

ومن ثمراتها: التدريب على مخالفة الهوى، والله عز وجل لم يجعل للجنة طريقاً إلا في مخالفة الهوى؛ فقال تعالى: **وَلَا تَمْنُنْ فِي سُبُلِهِ وَمَنِ اتَّبَعْتَهُ يُغْنِ اللَّهُ عَنْهُ كُفْرَهُ** (النازعات ٤٠-٤١)، وقد حُفَّت الجنة بالمكاره، وحفَّت النار بالشهوات.

٣- ومن ثمراتها: التدريب على قوة الإرادة والعزيمة على فعل الطاعات وترك المعاصي؛ فمن استطاع مخالفة هوى نفسه تقوى إرادته في سائر الطاعات، وكذا يقوى على قهر نفسه وكفها على سائر المعاصي، أما من اتبع هواه وخالف مقتضى العفة والاستعفاف فإنه تقوى عليه نفسه في سائر الميادين؛ فلا تراه يصمد أمام عمو أو يصبر إذا تعرض لبلاء أو يثبت إذا تعرض لفتنة النساء.

٤- ومن ثمراتها: أن يطمئن المؤمن على إيمانه وإخلاصه لله عز وجل قال تعالى: **وَكَلِمَاتُكَ نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَالْغَنَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ لَمُحْصِي** (يوسف: ٢٤).

روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال

” صبق الإيمان أن يخلو الرجل بالمرأة الحسنة فيدعها لله ”.

٥- ومن ثمراتها: أن يصون العبد عرضه، فمن حافظ على أعراض الناس حفظ الله عرضه، ومن عبث بأعراض الناس عبث الناس بعرضه، والجزاء من جنس العمل، وقد قيل: من كان يحرص على عرضه؛ فليحرص على أعراض الناس، وكل دين لا بد له من وفاء، ودين الأعراض وفأؤه الأعراض، والمرء يهتك عرضه حين يهتك أعراض الناس.

٦- ومن ثمرات العفة: الوصول إلى الزواج المثالي؛ فإن الشباب الذي أرخى العنان لشهواته، وتعود على تنيس الأعراض وإشباعه رغباته بالوان متعددة من المفاسد، لن يطيق صبراً عنها وإن تزوج، إلا أن يتوب، ويبدأ بزواجه صفحة جديدة من حياته، وكذلك التي خرجت من حصنها العفيف وخالطت الرجال وعاشرتهم من الصعب بعد ذلك أن تخضع لزوج تهب له كل حياتها إلا بعد توبة نصوح.

أما أهل العفاف من الرجال والنساء؛ فإن المودة والرحمة والسكن تتبادل بين الزوجين، ويرى كل منهما في الآخر الحب المخلص، والمنحة الأبوية وعنوان الرخاء فيتعلق كل منهما بالآخر إلى النهاية.

٧- ومن ثمراتها: أن يستقل العبد العفيف بظل عرش الرحمن يوم القيامة، كما في قوله صلى الله عليه وسلم: ” سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: الإمام العادل، وشاب نشأ في عبادة ربه، ورجل قلبه معلق في المساجد، ورجلان تحانا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال: فقال: إني أخاف الله، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق بيمينه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ”.

قال النووي: ” وخص ذات المنصب والجمال لكثرة الرغبة فيها، وعسر حصولها وهي جامعة للمنصب والجمال، ولا سيما وهي داعية إلى نفسها؛ طالبة لذلك، قد اغتنت عن مشاق التوصل إلى مراودة ونحوها؛ فالصبر عنها لخوف الله تعالى - وقد دعت إلى نفسها مع جمعها للمنصب والجمال - من أكمل المناصب وأعظم الطاعات، فرتب الله تعالى عليه أن يظل في ظله ”.

نسأل الله أن يرزقنا الهدى والتقوى والعفاف والغنى، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

نحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله
وآله وصحبه ومن والاه

وبعد: نواصل - بعون الله - الإجابة على
اسئلة قراء مجلة التوحيد عن الاحاديث النبوية
الشريفة، نسقول:

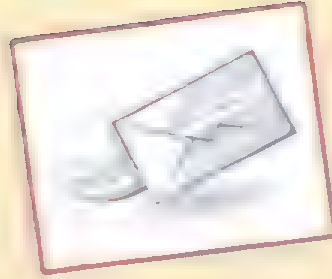
١- سنلت عن حديث: (ذهب حسن الخلق بخير
الدنيا والآخرة).

قلت: هذا حديث منكّر.

أخرجه ابن أبي الدنيا في (التواضع) (١٦٩)،
قال: حدثني أبو محمد العباس بن أبي طالب،
ثنا عبيد بن إسحاق، عن سنان بن هارون، عن
حميد الطويل، عن أنس مرفوعاً بحرفه.
وأخرجه الباغندي في (الأمالي) (١٢١٣)،
والبزار (٦٦٣١- البحر)، قال: حدثنا محمد بن
عبد الرحيم، والطبراني في (الكبير) (ج٢٣/رقم
٤١١)، قال: حدثنا محمد بن العباس المؤدب،
وابن عدي في (الكامل) (٣٤٨/٥)، وابن شاهين
في (الترغيب) (٣٦٣) عن محمد بن عوف،
والعقيلي في (الضعفاء) (١٧١/٤) قال: حدثنا
محمد بن إسماعيل، وأبو الشيخ في (الطبقات)
(١٠٥١) عن أبي بشر، وابن بشران في (الأمالي)
(٧٣٤)، عن محمد بن سليمان، قالوا: ثنا عبيد
بن إسحاق، ثنا سنان بن هارون، عن حميد
الطويل، عن أنس، قال: قالت أم حبيبة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله
المرأة منا يكون لها في الدنيا زوجان ثم تموت،
فتدخل الجنة هي وزوجها، لأيهما تكون للأول
أو للآخر، قال: (تخير أحسنهما خلقاً كان معها
في الدنيا، فيكون زوجها في الجنة، يا أم حبيبة
ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة). وهذا
إسناد ضعيف جداً، وعبيد بن إسحاق متروك،
وسنان بن هارون ضعيف، وليس عند البزار
محل الشاهد.

وقال أبو حاتم الرازي - كما في (علل ولده)
(١٢٥٢) :- (هذا حديث موضوع لا أصل له،
وسنان عنينا مستور). وقد وقع حديث الترجمة
في (علل ابن أبي حاتم) موقوفاً من قول أم
حبيبة، ولا أدري كيف حدث ذلك فهو مرفوع من
جميع طرقه. والله أعلم.

وله شاهد من حديث أم سلمة، أخرجه الطبراني
في (الكبير) (٢٣/رقم ٨٠٧) وفي (الأوسط)
(٣١٤١)، وابن عدي في (الكامل) (٢٦٢/٣)،
والخطيب في (تاريخ بغداد) (١٧٢/٦)، وابن



أسئلة

القراء عن الاحاديث

بسم الله الرحمن الرحيم

في الأحاديث المرفوعة وعمل الصحابة، والله أعلم.

٣- وسُئلت: هل صح أن امرأة مات أبوها فلم تحضر جنازته طاعة لزوجها، فغفر الله لأبيها بطاعتها لزوجها.

قلت: قد ورد الحديث بذلك، ولكنه باطل.

أخرجه عبد بن حميد في (المنتخب) (١٣٦٩)، قال: حدثني يحيى بن عبد الحميد. والحارث بن أبي اسامة في (المسند) (٤٩٩ - زوائد) قال: حدثنا يزيد بن هارون. والحكيم الترمذي في (نوارر الأصول) (٧٩٠، ٧٩١)، قال: حدثنا إبراهيم بن سالم بن رشيد الهجيمي، وصالح بن عبد الله - فرقهما -، وابن عدي في (الكامل) (٢٦١١/٧) عن عمرو بن يزيد النيسابوري، قالوا: ثنا يوسف بن عطية، عن ثابت عن أنس، أن امرأة كانت تحت رجل فمرض أبوها، فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إن أبي مريض وزوجي يأبى أن يأتني لي أن امرأته، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: اطيعي زوجك، فمات أبوها، فاستأذنت زوجها أن تصلي عليه، فأبى زوجها أن يأتني لها في الصلاة عليه، فسالته النبي صلى الله عليه وسلم فقال: اطيعي زوجك، فأطاعت زوجها، ولم تصل على أبيها، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: قد غفر الله لأبيك بطاعتك لزوجك.

قال ابن عدي: غير محفوظ.

قلت: هو باطل، ويوسف بن عطية متروك، ولا يحتمل ثبات مثل هذا الباطل.

نعم! لم يتفرد به يوسف، فتابعه زافر بن سليمان، فرواه عن ثابت، عن أنس، أن رجلاً خرج وأمر امرأته ألا تخرج من بيتها، وكان أبوها في أسفل الدار وكانت في أعلاها، فمرض أبوها... وساق الحديث بمثله.

أخرجه الطبراني في (الأوسط) (٧٦٤٨)، قال: حدثنا محمد بن موسى، نا محمد بن سهل بن مخلد الاضطخري، نا عصمة بن المتوكل، حدثنا زافر بن سليمان بهذا قال الطبراني: (لم يرو هذا الحديث عن زافر بن سليمان إلا عصمة بن المتوكل)، وهذا منكر أيضاً. وعصمة بن المتوكل ضعيف، وزافر كثير الأوهام. والله أعلم.

٤- وسُئلت عن حديث (إن الفريسي يادي ابن آدم إذا نُفِر فيه بقول: أنا بيت النور أنا بيت الظلمة)

قلت: هذا حديث ضعيف جداً.

أخرجه ابن أبي عاصم في (الإحاديث والمثاني)

الجوزي في (الواحيات) (١١٦/٢)، عن بكر بن سهل، ثنا عمرو بن هاشم، ثنا سليمان بن أبي كريمة، عن هشام بن حسان، عن الحسن، عن أمه، عن أم سلمة بنحوه. وإسناده واه، وبكر بن سهل ضعفه النسائي، وسليمان بن أبي كريمة، ضعفه أبو حاتم وغيره.

وقال ابن عدي: هذا حديث منكر.

٢- وسُئلت عن حديث: (إن في الجمعة ساعة من النهار لا يسأل للعبد فيها شيئاً إلا أعطى سؤله) قالوا: أي ساعة؟ قال: (حين تقام الصلاة، إلى الانصراف منها).

قلت: هذا حديث منكر.

أخرجه الترمذي (٤٩٠)، وابن عبد البر في (المتهجد) (٢٠/١٩ - ٢١)، عن أبي عامر العقدي، وابن ماجه (١١٣٨)، وابن أبي شيبة (١٥٠/٢)، وعبد بن حميد في (المنتخب) (٢٩١)، عن خالد بن مخلد القطواني.

والطبراني في (الكبير) (ج ١٧/رقم ٧)، وابن قانع في (معجم الصحابة) (١٩٨/٢)، والبيهقي في (الشعب) (٢٩٨١) عن إسماعيل بن أبي أويس، كلهم عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف، عن أبيه، عن جده، مرفوعاً به. وتابعهم محمد بن خالد على الإسناد، ولكن بلفظ: (الساعة التي ترجى يوم الجمعة من حين يخرج الإمام إلى أن يفرغ من الخطبة) أخرجه البزار (٣٣٨٨ - البحر) قال: أخبرنا عمرو بن علي، قال: أخبرنا محمد بن خالد بهذا. وهذا الاختلاف في المتن عندي من محمد بن خالد بن عثمة، فهو لا بأس به، ولكن قال ابن حبان ربما أخطأ، وذكر البيهقي أن الدراوردي رواه عن كثير بن عبد الله بلفظ: (ما بين نزول الإمام عن المنبر إلى الانصراف، قال الترمذي: (حسن غريب).

قلت: وإسناده ضعيف جداً، وكثير بن عبد الله ضعفه ابن معين، وتركه الدارقطني، بل قال الشافعي: (ركن من أركان الكذب)، وقال ابن حبان: (منكر الحديث جداً، يروي عن أبيه عن جده نسخة موضوعة، لا يحل ذكرها في الكتب، ولا الرواية عنه إلا على جهة التعجب).

وقد روى مسلم (٨٥٣) عن أبي موسى الأشعري مرفوعاً: (هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة). وأعله الدارقطني بالوقف.

وأصح الأقوال في ساعة الإجابة أنها بعد العصر إلى غروب الشمس من يوم الجمعة، وقد ثبت هذا

عشرة: (الجبال، والحديد يبحث الجبال، والنار تاكل الحديد، والماء يطفى النار، والسحاب المسخر بين السماء والأرض يحمل الماء، والريح تقل السحاب، والإنسان يتقي الريح بيده، ويذهب فيها حاجته، والسكر يغلب الإنسان، والنوم يغلب السكر، والهم يمنع النوم، فاشد خلق ربك الهم).

وهذا سند ضعيف جدا، والحارث الأعور متروك، وقد رواه الحكيم الترمذي في (نوارير الأصول) (١٤٢٦)، قال: حدثنا الجارود بن معاذ، قال: نا وكيع، عن زكريا ابن أبي زائدة، عن الشعبي، عن علي نحوه، فسقط ذكر: (الحارث الأعور) فيصير السند حينئذ منقطعاً.

أما أن الإنسان هو أشد خلق الله: فقد ورد فيه الحديث مرفوعاً. أخرجه الترمذي (٣٣٦٩)، وأحمد (١٢٤/٣)، وعبد بن حميد في (المنتخب) (١٢١٥)، وأبو يعلى (٤٣١٠)، والحكيم الترمذي في (نوارير الأصول) (١٤٢٥)، وبحشل في (تاريخ واسط) (ص ٦٢)، وأبو الشيخ في (العظمة) (٨٩٦)، والبيهقي في (الشعب) (٣٤٤١)، والخطيب في (المتفق والمفترق) (٦٢٥)،

والأصبهاني في (الترغيب) (١٦٦١)، والضياء في (المختارة) (٢١٤٩، ٢١٥٠)، من طريق يزيد بن هارون. وأبو الشيخ في (العظمة) أيضاً (٨٧٢) عن هشيم بن بشير، كلهم عن العوام بن حوشب، عن سليمان بن أبي سليمان مولى ابن عباس، عن أنس بن مالك مرفوعاً: (لما خلق الله الأرض جعلت تميد، فخلق الجبال فأتقاه عليها فاستقرت، فتجيب الملائكة من خلق الجبال، فقالت: يا رب هل من خلقك شيء أشد من الجبال؟ قال: نعم، الحديد. فقالت: يا رب فهل من خلقك شيء أشد من الحديد؟ قال: نعم، النار. قالت: يا رب فهل من خلقك شيء أشد من النار؟ قال: نعم، الماء. قالت: يا رب فهل من خلقك شيء أشد من الماء؟ قال: نعم، الريح. قالت: يا رب فهل من خلقك شيء أشد من الريح؟ قال: نعم، ابن آدم يتصدق بيمينه يخفيها من شماله. قال الترمذي: (هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه). وقال ابن مندة: (هذا إسناد ثابت على رسم النسائي).

قلت كذا قال! وأفته سليمان بن أبي سليمان، فقد قال فيه ابن معين: (لا يعرفه). وقال الذهبي: (لا يكاد يعرف، روى عنه العوام بن حوشب وحده)، فمما يستغرب أن يحسن إسناده الحافظ في (الفتح) (١٤٧/٢). والأشبه أنه من قول قيس بن عباد كما أخرجه ابن جرير في (تفسيره) (٩٠/١٤)، وأبو الشيخ في (العظمة) (٨٧٣، ٩٠٤)، ورجال إسناده ثقات، والله أعلم.

(٢٤١٢). والحكيم الترمذي في (نوارير الأصول) (٧٣٥)، والطبراني في (الكبير) (ج ٢٢/رقم ٩٤٢)، وأبو نعيم في (معركة الصحابة) (٦٧٤٨) عن محمد بن المصفى. وأبو يعلى (٦٨٧٠)، ومن طريقه ابن الأثير في (أسد الغابة) (٦٩/٦) قال: حدثنا أبو الربيع سليمان بن داود، وليس بالزهراني. وابن أبي الدنيا في (التواضع) (٢٣٥) - ووقع سقط في الإسناد - قال: حدثنا نصر بن عمار، قالوا: حدثنا بقة بن الوليد، ثنا أبو بكر بن أبي مريم، عن الهيثم بن مالك الطائي، عن عبد الرحمن بن عائذ الأزدي، عن أبي الحجاج الثمالي، مرفوعاً: (يقول القبر للميت حين يوضع فيه: ويحك يا ابن آدم ما غرك بي؟ ألم تعلم أنني بيت الظلمة، وبيت الفتنة، وبيت الوحدة، وبيت الدود، ما غرك بي إذ كنت تمر علي فداد؟ فإن كان مصلحاً أجاب عنه مجيب القبر فيقول: أرايت إن كان ممن يامر بالمعروف، وينهى عن المنكر فيقول القبر: إني إذا أعود عليه خضراً، ويعود جسده نوراً، وتصعد روحه إلى رب العالمين).

وعند ابن أبي عاصم وغيره، قال ابن عائذ: يا أبا الحجاج، ما الفداد؟ قال: الذي يقدم رجلاً، ويؤخر أخرى كمشيئك يا ابن أخي أحياناً. وهو يومئذ يلسر وينبها

وتوبع بقة. تابعه أبو اليمان الحكم بن نافع. مرواه عن أبي بكر بن أبي مريم بهذا الإسناد. أخرجه الطبراني في (مسند الشاميين) (١٤٩٩)، وعنه أبو نعيم في (الحلية) (٩٠/٦)، وفي (معركة الصحابة) (٦٧٤٨)، قال: حدثنا أبو زرعة الدمشقي ثنا أبو اليمان بهذا. قال أبو نعيم: (غريب من حديث الهيثم بن مالك عن عبد الرحمن). وأبو الحجاج مختلف في صحيحه.

قلت وسنده ضعيف جداً، وأبو بكر بن أبي مريم ضعفه أحمد وابن معين والنسائي وأبو زرعة، وتركه الدارقطني، وقال ابن عدي: (الغالب على حديثه الغرائب، وقلمها يوافقه الثقات).

٥- وسأل سائل: هل ورد أن الله هو أشد خلق الله وفي رواية: أن أشد خلق الله الإنسان

قلت قد ورد الأول موقوفاً، ولم أره مرفوعاً، ولكنه لا يصح.

أما الله: فأخرج الطبراني في (الأوسط) (٩٠١) و ابن عساکر في (تاريخ دمشق) (٤٠١/٤٢) من طريق يحيى بن زكريا ابن أبي زائدة عن أبيه، عن الشعبي، عن الحارث الأعور، عن علي قال: أشد خلق ربك

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد:

فقضى هذا المقال بسحبت عن ميل آخر من الإنفال في القرآن وهو من سور ال عمران. الآية السادسة عشر بعد المائة والسابعة عشر بعد المائة. قال الله تعالى

وَلَنَكْرِزْ أُنْفُسَهُنَّ يَظْلِمُونَ ، [ال عمران: ١١٦-١١٧].

المفتي : لا جماعي :

قال ابن القيم في «الجامع لامثال القرآن» (ص ٩٠):
 هذا مثل ضربه الله تعالى لمن انفق ماله في غير طاعته
 ومرضاته، فسنة سبحانه ما ينفعه هؤلاء من اموالهم في
 المكارم والمفاخر وكسب البناء وحسن الذكر لا يبعور به
 وجه الله، وما ينفقونه ليعصوا به عن سبيل الله وايقاع
 بسله عليهم الصلاة والسلام: بالزرع الذي زرعه صاحبه
 يرجو نفعه وخيره فاصابته ريح شديدة البرد جداً يهلك
 بردها ما يمر عليه من الزرع والثمار، فاهلكت تلك الزرع
 وابسته

ملفوظات

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» قال ابن عثيمين في تفسير آل عمران ٨٦/٢: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا، يشمل كل من كفر بالله من يهودي أو نصراني أو سبوعي أو دهرقي أو مسلم ارتد، المهد أن كل من كفر بالله فهذا حكمه».

العلم انه قسيمان. كفر مخرج عن الملة. وكفر غير مخرج
عن الملة. وعليه يفتزل قول ابن عباس في قوله: **مَوْسَى** **لَمْ**
[المائدة: ٤٤]. قال:

كفر بـون كفر. ومن الله هذا النوع اعني الذي لا يخرج من الله قول النبي صلى الله عليه وسلم: سبب المسلم فسوق، وقتاله كفر، رواد البخاري ومسلم.

فإن قاتل المسلم ليس بكفر أي: ليس بكفر مخرج عن الملة
ولكنه كفر دون كفر: لأنه لا أحد يقدم على قتل المسلم إلا
الكافر. فبادر الأقدم المسلم على قتل أخيه المسلم فقد أتى
بخصلة من خصال الكفر، والدليل على أن قاتل المسلم ليس
بكفر مخرج من الملة قوله تعالى:

Figure 1. The effect of the concentration of the *Agaricus bisporus* spores on the growth of *Agaricus bisporus* on the substrate.

حَتَّى مَنَ إِذَا أَمَرَ أَنَّهُ [الحجرات: ٩]، وَمِنَ ذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اِئْتَانِ فِي النَّاسِ هُمَا بِهِمْ كَفَرُ: الطَّعَنُ فِي النِّسَبِ، وَالنِّهَايَةُ عَلَى الْمَيِّتِ». (رواه مسلم). وَلَهَا أَمْتَلَةُ. الْمَهْمُ أَنَّ هَذَا كَفَرٌ أَصْغَرُ لَا يُخْرِجُ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَأَمَّا الْكُفْرُ الْأَكْبَرُ فَهُوَ الْكُفْرُ الَّذِي يُخْرِجُ مِنَ الْإِسْلَامِ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى: مَن مَكَرَ بِأَنفِهِ مِّنْ تَعْدٍ إِسْمِهِ إِلَّا مَن أَسْكَنَ زَوْجَتَهُ مُطْمَئِنًّا

دراسات قرآنية



الأمثال فى القرآن

مثل ما ينطق

الكافر

ففي الدنيا

إِلَهِكُمْ وَلَكُمْ شَيْءٌ يُخَرِّجُ بِالْكَلَمِ صَدْرًا [النحل: ١٠٦].

وقال ابن عطية، وقال البغوي (في معالم السير: ٢٦٩/١): في قوله: «لَنْ تُنْجِيَ مِنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ» أي: لا تدفع أموالهم بالقديرة وأولادهم بالنصرة من الله شيئا، أي: من عذاب الله، وخصهما بالذكر لأن الإنسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة الاستعانة بالأولاد. «وَلَكُمْ أَصْحَابُ أَنْزَلَهُمْ فِيهَا حَنْدُونًا» [الأعراف: ٣٦] وإنما جعلهم من أصحابها لأنهم أهلها لا يخرجون منها ولا يفارقونها، كصاحب الرجل لا يفارقه. اهـ. البغوي.

فـ «أصحاب النار» أي: أهلها الملازمون لها، وهم فيها خالدون، أي: ما يكونون. نسال الله السلامة. قوله: «مِثْلَ مَا يُعْقَرُونَ فِي هَبِّهِ الْحَبَّةَ الْأُتَى كَمِثْلِ رِيحٍ مِمَّا يَرِيضُ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَنْصَحْتَهُ» [آل عمران: ١١٧].

قال ابن عثيمين رحمه الله: «هذا تشبيه تمثيلي، بمعنى أن تشبه الهيئة بالهيئة، يكون المشبه شيئا مؤلفا من عدة أمور، والمشبه به كذلك يكون شيئا مؤلفا من عدة أمور. فيسمى عند البلاغيين تشبيها تمثيليا.

«كمثل ريح فيها صرٌّ أصابت حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ» الصورة الآن: ريح شديدة فيها برودة عظيمة ولها صرير من شدتها أصابت حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، فالتشبيه مركب الآن من ريح شديدة باردة أصابت حَرْثَ قَوْمٍ يعني: زرعهم.

وقوله: «كمثل ريح» قال الطاهر ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (٨٥/٢) هو من آيات الخالق وعظيم قدرته؛ لأن هبوب الريح وركوبها آية، واحتملاف مهايتها، فلو لا الصانع الحليم الذي أودع أسرار الكائنات لما هبت الريح أو لما ركبت، ولما اختلفت مهايتها، بل دامت من جهة واحدة، وهذا موضع العبرة. اهـ.

«فها صرٌّ» قال ابن عطية: الصرُّ: البرد الشديد المحرق لكل ما يهب عليه، وهو معروف، قال ابن عباس وجمهور المفسرين: الصرُّ: البرد، وذهب الزجاج وغيره إلى أن اللفظة من التصيير من قولهم: صرَّ الشيء، ومنه الريح الصرصر، قال الزجاج: فالصرُّ: صوت النار التي فيها الريح. اهـ.

قوله: «أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَنْصَحْتَهُ» تنه على أن سبب إصابتها لحَرْثهم هو ظلمهم فهو الذي سلب عليهم الريح المذكورة حتى اهلكت زرعهم وأبيستهم، فظلمهم هو الريح التي اهلكت أعمالهم ونفقاتهم. [انظر: تهذيب التفسير وتجريد التأويل ٤٨/٣-٤٨].

«الحَرْث»، قال الطاهر ابن عاشور: والحَرْث أصله مصدر حَرَّثَ الأرض إذا شَقَّها بالة ليزرع فيها أو يغرس، وأطلق هذا المصدر على المحروث فصار يطلق على الجنات والحوائط وحقول الزرع.

«ظلموا أنفسهم» أي: استحقوا أن يعذبهم الله عز وجل بهذه الريح فاهلكته، فإذا هبت الريح العاصفة الباردة القوية انتقاما من بني آدم فإنها سوف تهلك هذا الحَرْث.

ووجه التشبه ظاهرا: لأنهم سلبوا على أموالهم تسليطا عظيما لكن لم ينتفعوا بهذا التسليط.

وضاعت هباء كما قال الله تعالى: «يَمْشُونَ مُنْتَحِبِينَ لِيُؤْثِرُوا عَلَى نَفْسِهِمْ وَمَا يَسْمِئُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَسْبَحُوا بِهَا يَكُونُوا مِمَّنْ يَنْتَفِعُونَ بِأَمْوَالِهِمْ لِيُضِلَّوْا وَيَضِلُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُفْهِمَ شَرَّ مَا يَصْنَعُونَ» [الأنفال: ٣٦].

هذه حال الكفار إذا انفقوا أموالهم لن ينتفعوا بها إطلاقا، كمثل ريح فيها صر أصابت حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فاهلكته.

قوله: «وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون» قال في التحرير والتنوير: الضمائر فيه عائدة على الذين كفروا، والمعنى أن الله لم يظلمهم حين لم يتقبل نفقاتهم، بل هم تسببوا في ذلك؛ إذ لم يؤمنوا لأن الإيمان جعله الله شرطا في قبول الأعمال، فلما أعلمهم بذلك وأنذرهم لم يكن عقابه بعد ذلك ظلما لهم، وفيه إيذان بأن الله لا يخلف وعد من نقى الظلم عن نفسه.

وهكذا يتقرر: أن لا جزاء على بذل، وأن لا قيمة لعمل إلا أن يرتبط بمنهج الله، وإلا أن يكون باعثة الإيمان بالله سبحانه وتعالى.

من فوائد هاتين الآيتين الكريميتين [استفادة من تفسير ابن عثيمين ٩٠/٢]

١. بيان أن الكفار مهما بلغوا في القوة عدداً ومدداً فإن قوتهم لن تغنيهم من الله شيئا، عبداً لقوله: «أولاد» ومدداً لقوله: «أموال»، مهما كثرت قوتهم عدداً ومدداً فإنها لن تغني عنهم من الله شيئا.

٢. تمام قدرة الله وسلطته على العباد حيث إن الكفار العتاة لا يستطيعون أن يدفعوا شيئا بأموالهم وأولادهم مما قضاه الله عز وجل، فإن قال

قائل: مفهوم الآية أن المؤمنين تغني عنهم أموالهم وأولادهم من الله شيئا، قلنا: هذا غير مراد: لأن الآية سبقت في الرد على الكفار الذين يفتخرون بأموالهم وأولادهم، فبين الله أن أموالهم وأولادهم لا تغني عنهم من الله شيئا، أما المؤمنون فقد قال تعالى: **مَن يَأْتِ اللَّهَ مِن مَّوَالٍ فَلَهُمْ أَجْرٌ كَمَثَلِ الَّذِي أَتَى اللَّهَ بِمَالٍ** [المنافقون: ٩]، ولا أحد ينفعه ماله وولده إلا أن يكون عونا له على طاعة الله.

٣. أن الكفار في النار؛ لقوله تعالى: «وأولئك أصحاب النار».

٤. أنهم مخلدون فيها؛ لقوله: «هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ»، والجملة اسمية تدل على الدوام والثبوت، فإن قال قائل: هل هذا الخلود أبدي أم له غاية؟

فالجواب: أنه أبدي وليس له غاية، ودليل ذلك في كتاب الله في ثلاث آيات منه في النساء والأحزاب والجن، ففي النساء يقول الله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَطَمَنُوا** **سَكَنًا لَهُمْ فِي جَهَنَّمَ وَلَا يَبْدُو لَهُمْ طَرِيقًا إِلَىٰ مَخْرَجٍ مِنْهَا** [النساء: ١٦٨، ١٦٩] وفي سورة الأحزاب يقول تعالى: **إِنَّ مَن كَانَ مِنْكُمْ**

مُؤْمِنًا وَنَحْنُ نَحْمِلُ صَلَاتَهُ وَنُؤْتِيهِ مِنْ مَّا رَزَقْنَاهُ ذِكْرًا وَهُوَ بِآيَاتِنَا خَلِيدٌ [الأحزاب: ٦٤، ٦٥]، وفي سورة الجن: «ومن يغص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبدا» [الجن: ٢٣]، وليس بعد هذه الآيات قول يُقال، بل لو قاله قائل

فقوله مردود عليه: لأن هذا أمر غيبي لا يعلم إلا من قبل الشرع والوحي، والوحي كما ترون نزل بانهم خالدون فيها أبدا، وإذا جاء النص فلا قياس، فمن ادعى أنهم يخلدون فيها إلى أمد فإنه لو لا تأويله لكان أمره خطيرا جدا، لكنه تأول واشتبهت عليه بعض الآيات، لأن ظاهر هذا القول تكذيب القرآن، والأمر خطير جدا، ولكنه صدر من أناس نعلم نصحهم لكتاب الله ولسنة نبيه ولأئمة المسلمين وعامتهم على وجه تأولوا فيه، والله يعرف لهم تأويلهم، لكن بالنسبة للعقيدة التي بين الإنسان وبين ربه إذا تبين له خطأ عالم من العلماء وجب عليه مخالفته، أما بالنسبة للعالم فخرجوه له المغفرة والرحمة إذا علم بالنصح للأمة لأنه غير معصوم، والعصمة في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم.

• إثبات القياس؛ لقوله: «مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ربيع»، ووجه ذلك: أن المثل إلحاق للأصل بالفرع، إلحاق للمشبه بالمشبه به، وهذا هو أصل القياس، إلحاق فرع بأصل في حكم لعل جامعة، فكل مثال ضربه الله في القرآن ففيه دليل على القياس إذ إنه إلحاق المشبه بالمشبه به، وعليه

يكون في هذه الآية إثبات القياس.

٦. حسن أو تمام بلاغة القرآن، وذلك بقياس الغائب على الشاهد، ووجهه أن الربيع التي فيها صر وأصابته حرث قوم ظلموا أنفسهم كل يعرف أنها مدمرة ومهلكة، فكذا أعمال الكافرين هالكة لا خير فيها؛ لأن الكفر مدمر لها، **وَمَنْ مَّمَّنَ اللَّهُ عَلَىٰ نَفْسٍ مَّمَّنَ اللَّهُ عَلَىٰ نَفْسٍ مَّمَّنَ اللَّهُ عَلَىٰ نَفْسٍ مَّمَّنَ اللَّهُ عَلَىٰ نَفْسٍ مَّمَّنَ اللَّهُ عَلَىٰ نَفْسٍ** [التوبة: ٥٤].

٧. أن الكافر لن ينتفع بما عمل في الآخرة، ووجهه أنه إذا هلك ما عمله وزال فإنه لن ينفعه لكن قد ينفعه في الدنيا، فيدفع الله عنه به من البلاء ما يدفع، أو يحصل من الخير الذي يرجوه ما يحصل بسبب الإنفاق الذي أنفقه من ماله.

٨. انتفاء الظلم عن الله؛ لقوله: «وما ظلمهم الله».

٩. إثبات أن الله تعالى موصوف بالنفي كما هو موصوف بالإثبات، وصف الله بالإثبات كثير في القرآن، ووصفه بالنفي أقل لكنه موجود، هذا النفي الذي وصف الله به نفسه هل هو نفي محض مجرد لا، بل هو نفي متضمن لثبوت، وهو كمال ضد ذلك الشيء، فإذا قال الله عن نفسه: **مَنْ رُبُّهُ يَتَذَكَّرُ**

نَفْسَهُ [فصلت: ٤٦] قلنا: لكمال عدله، وإذا قال: **مَنْ أَلَهُ مَعْنَىٰ سَمَاءٍ مَّضْمُونٍ** [البقرة: ١٤٤] قلنا: لكمال مراقبته، وإذا قال: **مَنْ مَسَّ مِنْ ثَلَاثٍ** [ق: ٢٨] قلنا:

لكمال قوته وقدرته، وهلم جرا، لا يمكن أن يوجد في صفات الله نفي محض بل هو نفي متضمن لثبوت ضده على وجه الكمال، يقول العلماء رحمهم الله: ولا بد من هذا التقدير إثبات كمال الضد: لأن مجرد النفي إن كان لعدم القابلية فلا مدح فيه، وإن كان للعجز المنفي فهو نقص.

لو قلنا: إن الله لا يظلم لأنه لا يستطيع أن يظلم، لا شك أنه نقص، إذن فالقاعدة فيما وصف الله به من النفي أنه ليس نفيا محضا بل هو متضمن لإثبات الكمال، الكمال ضد ذلك المنفي.

١٠. أن نفس الإنسان عنده أمانة يلحقها ظلمه وغشمه، ويلحقها بره وإحسانه، فيجب أن يرعى هذه الأمانة حفا، وإذا كان يجب على الإنسان أن يرعى الأمانة في ولده وأهله ففي نفسه من باب أولى، ولهذا قال تعالى: **فَقُلْ بِرَبِّكَ إِنَّكَ** [البقرة: ١٩٥] هذه وصية منه تعالى لنا بأنفسنا وقال: **مُسْكِرًا لَّهُ فِي أَوْلَادِكَ** [النساء: ١١] فأوصانا الله بأولادنا وصية منه لنا بأولادنا، والولد بضعة من أبيه.

واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله:

وبعد

فإن الله تعالى ميز هذه الأمة (أمة الإسلام) بالوسطية بين الأمم فقال سبحانه: **وَكُنْتُمْ خِطَّةً أَنْتُمْ وَسْطٌ يُنْفَخُونَ شِدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ النَّاسُ عَيْتَكُمْ شُهِيدًا** [البقرة: ١٤٣]، والوسطية هنا تعني العدل والخيار وسائر أنواع الفضل، فهي أفضل الأمم.

ثم ميز الله أهل السنة والجماعة بالوسطية بين فرق المسلمين، فقال صلى الله عليه وسلم: **لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ...** الحديث. (صحيح مسلم ١٥٦).

فأهل السنة هم في جملتهم (العدل الخيار) أهل التوسط والاعتدال في كل أمور الدين: عقيدة وعلمًا وعملاً وأخلاقاً ومواقف. وسط بين الغلو والتقصير وبين التفريط والإفراط في سائر الأمور.

والاعتدال هو: الاستقامة والتزكية، والتوسط والخيرية.

وقد فسر الرسول صلى الله عليه وسلم الوسطية بقوله: (والوسط: العدل)، كما في الحديث: عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **"يَجِيءُ نُوحٌ وَأَمَّتُهُ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: هَلْ بَلَغْتَ؟ فَيَقُولُ بَعْدَ أَيِّ رَبٍّ، فَيَقُولُ لَأَمَّتُهُ، هَلْ بَلَغْتُمْ؟ فَيَقُولُونَ لَا مَا جَاءَنَا مِنْ نَبِيِّ، فَيَقُولُ لَنُوحٍ: مَنْ يَشْهَدُ لَكَ؟ فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّتُهُ، فَيَشْهَدُ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ، وَهُوَ قَوْلُهُ: هَلْ نَكَرْتُمْ؟ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَالْوَسْطُ الْعَدْلُ"** [صحيح البخاري ١٣٤/٤].

ولا يتحقق الاعتدال في الاعتقاد والعمل والعلم والدعوة وغيرهما إلا بالتزام الكتاب والسنة وسبيل المؤمنين.

والوسطية ضد الغلو: وهو مجاوزة الحد. قال تعالى: **لَا تَقْبَلُوا لَهُ دَعْوَةً** [النساء: ١٧١] وقال صلى الله عليه وسلم: **«إِيَّاكُمْ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ»**، فالوسطية تعني ترك المغالاة، ولأن أمة الإسلام أمة وسط نهاهم الله تعالى عن الغلو في كل شيء في الدين والحكم بين الناس، فامر بالعدل، قال الله تبارك وتعالى: **لَا يَأْتِيَنَّكُمْ أَمْثَلُ كُونًا**

هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَتَقْوَى

لَهُ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ [المائدة: ٨].

والآية دليل على أن يعدل المؤمنون مع الناس



الإسلام

دين وسط



واحدًا من الفريقين. أخرجه الطبراني ١٩/١٦٠، البيهقي في "الدلائل" ٧/٤ بإسناد صحيح إلى الزهري. وفيه "فصلت طائفة إيمانًا واحتسابًا، وترك طائفة إيمانًا واحتسابًا." [صحيح ابن حبان - محققا ٢٠/١١].

واصل القصة عند البخاري عن نافع، عن ابن عمر. قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الأحزاب: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة، فإنك بغضهم العصر في الطريق». فقال بغضهم: لا نصلي حتى نأتيها، وقال بغضهم: بل نصلي، لم يرد منا ذلك. فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم، فلم يعنف واحدًا منهم. [صحيح البخاري ١٥/٢].

قال ابن حجر رحمه الله تعالى: وفي هذا الحديث من الفقه أنه لا يعاب على من أخذ بظاهر حديث أو آية ولا على من استنبط من النص معنى يخصه. وفيه أن كل مختلفين في الفروع من المجتهدين مصيب، قال السهيلي: ولا يستحيل أن يكون الشيء صوابًا في حق إنسان وخطأ في حق غيره وإنما المجال أن يحكم في النازلة بحكمين متضادين في حق شخص واحد قال: فكل مجتهد وافق اجتهاده وجهًا من التأويل فهو مصيب انتهى... ونقل عن الأشعري أن كل مجتهد مصيب. وأن حكم الله تابع لظن المجتهد، وقال بغض الحنفية وبعض الشافعية: هو مصيب باجتهاده، وأن لم يصب ما في نفس الأمر فهو مخطئ وله أجر واحد. [فتح الباري لابن حجر ٤٩٧/٤].

وقال النووي رحمه الله تعالى: ولا خلاف في ترك تعنيف المجتهد وإن أخطأ إذا بذل وسعه، قال: فأخذ بعض الصحابة بهذا المفهوم (وهو عدم تأخير الصلاة عن وقتها) نظرًا إلى المعنى لا إلى اللفظ، فصلوا حين خافوا فوات الوقت، وأخذ آخرون بظاهر اللفظ وحقيقته، فأخروا الصلاة لحين الوصول إلى بني قريظة. ولم يعنف الشارع واحدًا منهما، لأنهم مجتهدون، ففيه دليل لمن يقول بالمفهوم والقياس ومراعاة المعنى (روح النص) وكذلك لمن يقول بالظاهر أيضًا. وقال الداودي: فيه أن المتأول إذا لم يُعَد في التأويل ليس بمخطئ، وأن السكوت على فعل أمر كالقول بإجازته. [عمدة القاري شرح صحيح البخاري ٦٦٥/٦].

ومن موقف الرسول صلى الله عليه وسلم بإزاء الفريقين من قبول اجتهاديهما نون أن يفصح عن

ولو كانوا أعداء، ولا تكون الكراهية لأحد مانعا من تحري العدل معه. هذا، ونسال الله أن يجعلنا من أهل الحق والعدل والاستقامة، وأن يجمع كلمة المسلمين على الحق والهدى، ويقيهم شر الفتن ما ظهر منها وما بطن.

وإن أمة النبي محمد صلى الله عليه وسلم للأمة الوسط بكل معاني الوسط، سواء من الوساطة بمعنى الحسن والفضل، أو من الوسط بمعنى الاعتدال والقصد، أو من الوسط بمعناه المادي والحسي.

ولا تزال أمة وسطًا في التصور والاعتقاد، أمة وسطًا في التفكير والشعور، أمة وسطًا في التنظيم والتنسيق، أمة وسطًا في الارتباطات والعلاقات، أمة وسطًا في الزمان، أمة وسطًا في المكان، وما يعوق هذه الأمة اليوم عن أن تأخذ مكانها هذا الذي وهبه الله لها، إلا أنها تخلت عن منهج الله الذي اختاره لها، واتخذت لها مناهج مختلفة، ليست هي التي اختارها الله لها.

ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد أهل العدل والوسطية، ومعلم الناس ألا إفراط ولا تفريط في الشريعة الحنيفية، وكانت سيرته صلى الله عليه وسلم حافلة بالمواقف العظيمة في كافة النواحي التي يرى فيها العدل والاستقامة، والرحمة والوسط والخيرية.

- قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى: لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة الخندق راجعًا إلى المدينة أتاه جبريل فقال: إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة، فأمر بلالًا فأذن في الناس: من كان سامعًا مطيعًا فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة. وعن عبيد الله بن كعب، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الأحزاب وضع عنه اللامة (درع يلبسها المقاتل في الحرب)، واغتسل، واستجمر (تعطر) فتبذى (ظهر) له جبريل. فقال: عذيرك من محارب (أي من يعذرك أيها المحارب لخلعك ثياب الحرب)، ألا أراك قد وضعت اللامة وما وضعناها بعد، قال: فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرعًا، فعرم على الناس أن لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة، قال: فلبس الناس السلاح، فلم يأتوا بني قريظة حتى غربت الشمس قال: فاخصموا عند غروب الشمس، فصلت طائفة العصر، وتركها طائفة، وقالت: إنا في عزيمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس علينا إثم، فلم يعنف

بن المسيب. وكان لا يريان الوضوء من خروج الدم.

وصلى الشافعي رحمه الله الصبح قريبا من مقبرة أبي حنيفة رحمه الله فلم يقنت، والقنوت عنده سنة مؤكدة فقبل له في ذلك، فقال: «خالفه وأنا في حضرته» [أب الاختلاف في الإسلام ص: ١١٧]

وتستعين بالله سبحانه الآن في سرد مواضع متعددة في جوانب كثيرة من هذه الشريعة الغراء: تظهر فيها وسطية هذا الدين العظيم.

١- الوسطية في كيفية الدعاء:

نهى الله سبحانه عن الغلو في دعائه عز وجل، مع أن الدعاء هو العبادة، حيث أمر بالتوسط فيه بين الجهر وفوق المخافة، فقال الله تبارك وتعالى: «وَدْعَاؤُهُ» و«دَعَاؤُهُ» أي ما تدعو له. [الإسراء: ١١٠]. أي: لا تجهر بدعائك ولا تخفض الصوت كالصامت.

٢- الوسطية بين الدين والدنيا:

وقال أيضا جل وعلا: «وَأَشْرُوا فِي الْأَرْضِ وَاسْعَوْا لِكُلِّ فَاكْرٍ» [الجمعة: ٩، ١٠]. ففي الآيتين أمران: أمر ديني «فاسعوا إلى ذكر الله»، وأمر دنيوي «فانثروا في الأرض وابتغوا من فضل الله». والاثنتان من منهج الله تعالى. ولا تستقيم الأمور بالجلوس في المسجد وترك العمل، ولا بالعمل المستمر وترك الصلاة.

٣ الوسطية في الإتيان:

كما نهى جل وعلا عن الغلو في النفقة بالمال، حيث يقول تبارك وتعالى: «وَالزَّكَاةَ وَالَّذِينَ لَا يَمْلِكُونَ الْغُلُوقَ فِيهَا» [الفرقان: ٦٧]. وقوله:

تبارك وتعالى: «وَلَا تَحْسَبْهُ مَعْلُومَةً لَكَ عَفَا وَكَانَ نَسْطُهَا كُلِّ نَسْطٍ فَتَعَدُّ مَعْلُومَةً تَحْشُرُوا» [الإسراء: ٢٩].

وقال تعالى: «وَكُنُوا أَشْرَاءُ وَلَا تُشْرِكُوا» [الأعراف: ٣١] والدين كله بين هذين الطرفين.

٤- الوسطية في أداء العبادات:

١- عن أنس بن مالك رضي الله عنه يقول: «جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم. فلما أخبروا كأنهم تالوا فقالوا: وإين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما

قصده لهم، يظهر العدل والإنصاف والوسطية والرحمة بالمجتهدين، ويكون فعله قنوة لاتباعه أن يكونوا أهل رفق بالمخالفين، حتى لا يفرح كل حزب بما لديه، ويتعصب كل فريق للذي هو عليه، محاولا حفل خصمه على ما يراه، وإخضاعه بين يديه. فما أجمل الإسلام وما أعظم وسطية هذا الدين.

تطبيق الصحابة رضوان الله عليهم لهذا المنهج الوسطي

العجيب:

وحتى نتلمس ألب الاختلاف بين الصحابة رضوان الله عليهم عند القضايا الخلافية، نقول:

كان ابن عباس رضي الله عنهما يذهب كالصديق وكثير من الصحابة إلى أن الجد يسقط جميع الإخوة والأخوات في الموارث كالآب، وكان زيد بن ثابت كعلي وابن مسعود وفريق آخر من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين يذهب إلى توريث الإخوة مع الجد ولا يحجبهم به، فقال ابن عباس يوما: لا يبقى الله زيد، يجعل ابن الابن ابنا ولا يجعل اب الاب اباً»

إن ابن عباس رضي الله عنهما الذي بلغت ثقته بصحة اجتهاده وخطا اجتهاد زيد هذا الحد الذي رأيناه، رأى زيد بن ثابت يوما يركب دابته فاخذ بركابه يقود به، فقال زيد: تنح يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فيقول ابن عباس: هكذا أمرنا أن نفعل بعلمائنا وكبرائنا. فقال زيد: ارني بك. فاخرج ابن عباس يده، فقبلها زيد، وقال: هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا. وحين توفي زيد قال ابن عباس: «هكذا يذهب العلم». وفي رواية البيهقي في سننه الكبرى «هكذا ذهب العلم، لقد دفن اليوم علم كثير». [أب الاختلاف في الإسلام لطله جابر العلواني ص: ٦٦].

ويسأل بعضهم: أمر المؤمنين عليا عن أهل الجمل، أمشركون هم؟ فيقول رضي الله عنه: من الشرك قزوا. قال: أمنافقون هم؟ فيقول رضي الله عنه: إن المنافقين لا يذكرهم الله إلا قليلا. فقال: فمن هم إذن؟ فيقول رضي الله عنه: إخواننا بغوا علينا. [البيهقي في السنن ١٧٣/٨].

وصلى الرشيد إماما وقد احتجم، فصلى الإمام أبو يوسف خلفه ولم يعد الصلاة مع أن الحجامة عنده تنقض الوضوء. وكان الإمام أحمد بن حنبل يرى الوضوء من الرعاف والحجامة فقبل له: فإن كان الإمام قد خرج منه الدم ولم يتوضأ هل يصلى خلفه؟ فقال: «كيف لا أصلي خلف الإمام مالك وسعيد

اقوالهم وافعالهم.

وقال صلى الله عليه وسلم: "إياكم والغلو في الدين، فإنما اهلك من كان قبلكم الغلو في الدين" صحيح البخاري عن ابن عباس.

وذكر الشرع أن الغلو في التعبد من سمات طائفة تمرق من الدين كما يمرق السهم من الرمية. وهم الخوارج.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «بينما نحر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو يقسم قسما أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم، فقال: يا رسول الله اغدل! فقال: ويلك ومن يغدل إذا لم اغدل، قد خبت وخسرت إن لم أكن اغدل. فقال عمر: يا رسول الله اننزلني فيه فاضرب عنقه! فقال: دعه فإن له أصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، بقرعوا القرآن لا يجاوز تراقيهم، بقرعوا من الدين كما يفرق السهم من الرمية.

فهؤلاء غلوا في العبادات حتى تعدى كبيرهم على مقام النبوة، ولا يأتي الغلو إلا بكل شر.

والتحذير من سوء الله

تقدم من ذنبه وما تأخر. قال أحدكم: أما أنا فإني أصلي الليل أبدا. وقال آخر: أنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبدا. فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم، فقال: اننحوا الذنب قلتم كذا وكذا. أما والله إني لأخساكم لله وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر وأزكو وأزكو وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني». صحيح البخاري. وقوله: من رغب عن سنتي أي عن طريقي ومنهجي.

فالرسول صلى الله عليه وسلم بين أن التشدد في العبادة ليس من سنته؛ فإذا كان التشدد في العبادة ليس من سنته، فمن باب أولى التشدد والمبالغة والغلو في الأمور الأخرى.

ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التنطع وبين أنه طريق هلاك

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هلك المتنطعون. هلك المتنطعون. هلك المتنطعون» البخاري.

والمتنطعون هم المعتقون المجاوزون الحدود في

مداد من رباضي المعرفة الأهلية للبينين بالدرماء

تعلن

عن حاجتها لمعلمين، ابتدائي - متوسط، في التخصصات التالية:

لغة

لغة

لغة

لغة

معلمون

(لغة عربية - رياضيات - علوم - انجليزي - حاسب آلي)

(تربية فنية - تربية بدنية - وكلاء، ومشرفون تربويون)

ترسل السيرة الذاتية وصورة شخصية حديثة علي الإيميل :

شركة الاماني للإتقان العمالة المصرية بالخارج

للتواصل والاستفسار : ٠١١٢٤٤٠٠٣٧٠

اعداد

(۱۶۲)

رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ:
بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، إِذْ أَقْبَلَ شَيْخٌ يُقَالُ لَهُ قَبِيصَةُ، فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا جَاءَ
بِكَ، وَقَدْ كَبُرَتْ سِنَّكَ، وَرَقَّ عَظْمُكَ؟ قَالَ:
يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَبُرَتْ سِنِّي، وَدَقَّ عَظْمِي،
وَضَعُفَتْ قُوَّتِي، وَاقْتَرَبَ آجَلِي. فَقَالَ: «أَعِدْ
عَلَيَّ قَوْلَكَ». فَأَعَادَ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا بَقِيَ حَوْلَكَ شَجَرٌ،
وَلَا حَجَرٌ، وَلَا مَدْرٌ، إِلَّا بَكَى رَحْمَةً لِقَوْلِكَ،
فَهَاتِ حَاجَتَكَ». فَقَدْ وَجِبَ حَقُّكَ. فَقَالَ: يَا
رَسُولَ اللَّهِ، عَلِمْنِي سَبِّحًا يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهِ فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَلَا يُكْرَهُ عَلَيَّ؛ فَإِنِّي سَبَّحْتُ
نِسْبَتِي. قَالَ: «أَمَّا لَدُنْيَاكَ، فَإِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ
فَقُلْ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ: سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ
وَبِحَمْدِهِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ، يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ بِلَايَا أَرْبَعٍ: مِنَ الْجَذَامِ،
وَالْجُنُونِ، وَالْعَمَى، وَالْفَالِجِ. فَأَمَّا لْآخِرَتِكَ،
فَقُلْ: اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عِنْدِكَ، وَأَفْضِرْ عَلَيَّ مِنْ
فَضْلِكَ، وَانْتَسِرْ عَلَيَّ مِنْ رَحْمَتِكَ، وَانْزِلْ عَلَيَّ
مِنْ بَرَكَاتِكَ». فَقَالَهَا الشَّيْخُ، وَعَقَدَ أَصَابِعَهُ
الْأَرْبَعِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ، وَعَمْرُو: خَالَكَ هَذَا يَا

قلت: قد يتوهم البعض من هذه العبارة التي اقتصرت على ذكر الاسم فقط دون ذكر لصفة الجرح أن نافع أبا هرمز سكتوا عنه ولم يبينوا حاله، ولكن ليس كذلك، فبمجرد إثبات الاسم يدل على الضعف الشديد، فمنهج الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (ص ٤٣) بينه الإمام البرقاني حيث قال: «طالت محاورتي مع أبي منصور إبراهيم بن الحسين بن حمکان لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عنهما وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبته على حروف المعجم في هذه الورقات». اهـ.

قلت: بهذا يتبين أن مجرد إثبات اسم نافع أبي هرمز في كتاب الضعفاء والمتروكين أن الأئمة الثلاثة: الإمام البرقاني، والإمام ابن حمکان والإمام الدارقطني اتفقوا فيما بينهم على ترك نافع أبي هرمز.

٥- قال الإمام الحافظ الذهبي في «الميزان» (٩٠٠٠/٢٣٤/٤): «نافع أبو هرمز ضعفه أحمد وجماعة وكذبه ابن معين، وقال أبو حاتم: متروك ذاهب الحديث، وقال النسائي ليس بثقة».

قلت: بهذا التحقيق يتبين أن نافع أبا هرمز: «ليس بشيء»، متروك، ليس بثقة، كذاب، ذاهب الحديث، عامة ما يرويه غير محفوظ.

فائدة:

هذا التحليل مهم جداً لأن الخبر الذي جاءت بهذه القصة أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» كما بينا آنفاً، وبما أن هذا الخبر لم يخرج أصحاب الكتب الستة: إذن هذا الخبر الذي جاءت به القصة يجده الباحث في «مجمع الفوائد» للحافظ علي بن أبي بكر الهيتمي؛ حيث إن الحافظ الهيتمي جمع زوائد مسند الإمام أحمد وأبي يعلى الموصلي، وأبي بكر البزار، ومعجم

ابن عباس قال: قدم قبيصة بن مخارق الهلالي... الحديث.

ثالثاً: التحقيق:

هذه القصة واهية؛ علتها: نافع بن عبد الله السلمي... وعند التدبر في الإسناد عند الحافظ ابن السني في «عمل اليوم والليلة»، وعند الحافظ الطبراني في «المعجم الكبير»، تستبين العلة بما عند الطبراني من الكنية: ليكون الراوي الذي هو علة القصة: نافع بن عبد الله السلمي أبو هرمز.

قال الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٤٨/٧) (١٩٨١/٢٨): «... نافع السلمي أبو هرمز بصري، سمعت أبا يعلى يقول: سألت يحيى بن معين عن نافع أبي هرمز فقال: «ليس بشيء».

وقال: حدثنا ابن أبي مريم سألت يحيى بن معين عن أبي هرمز فقال: ليس بثقة كذاب. أخبرنا عمران السختياني عن شيبان، عن نافع، أبي هرمز، عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث، وأخرج له أحاديث منكر، ثم قال: «ولنافع أبي هرمز غير ما ذكرت، وعامة ما يرويه غير محفوظ، والضعف في روايته بين».

قال الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٥٧/٣): «نافع أبو هرمز الجمال مولى بني سليمان، روى عن عطاء عن ابن عباس نسخة موضوعة».

قال الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والنعديل» (٢٠٨٧، ٤٥٥/٨): «سألت أبي عن نافع أبي هرمز فقال: متروك الحديث ذاهب الحديث».

وسألت أبا زرعة عن نافع أبي هرمز فقلت: ضعيف الحديث فقال: «كما يكون هو ذاهب».

٤- ذكره الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (٥٤٩) قال: «نافع أبو هرمز، بصري عن انس وعطاء».

للحافظ المزني وذكر عن الإمام النسائي قال: روى أحاديث منكورة عن أبيه، فلا أدري الريب منه أو من أبيه. اهـ.

ذكره الحافظ الذهبي في «الميزان» (٩٢٧٦/٣١٥/٤)، وكذلك الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٧٤/١١)، وكذلك الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٣١٨/٧٩/٩): العلاء بن هلال: روى عن أبيه هلال بن عمر الباهلي، وروى عنه ابنه هلال بن عمر الرقي كذا في «الجرح والتعديل» (١٩٩٧/٣٦١/٦) للإمام الحافظ ابن أبي حاتم: العلاء بن هلال الرقي روى عنه ابنه هلال بن العلاء. وروى هو عن أبيه، سألت أبي عنه فقال: منكر الحديث ضعيف الحديث، روى أحاديث موضوعة. اهـ.

ونقله الحافظ المزني في «تهذيب الكمال» (٥١٧٤/٥٠٦/١٤)، وأقره ثم نقل أيضاً قول الإمام النسائي: «هلال بن العلاء بن هلال روى عن أبيه غير حديث منكر، فلا أدري منه أتى أو من أبيه».

لذلك قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٨٤/٢): «العلاء بن هلال بن عمر بن هلال بن أبي عطية من أهل الرقة، روى عنه ابنه، كان ممن يقلب الأسانيد ويغير الأسماء؛ لا يجوز الاحتجاج به بحال».

٢- هلال بن عمر، قال ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٣١٤/٧٨/٩): «هلال بن عمر الرقي، جد هلال بن العلاء، روى عن أبيه عمر بن هلال، روى عنه ابنه العلاء بن هلال، سألت أبي عنه فقال: ضعيف الحديث. اهـ.

من بدائع الفوائد في دقيق فقه الإسناد:

١- نجد هلال بن العلاء بن هلال بن عمر بن هلال بن أبي عطية أبو عمر الرقي، فهلال بن العلاء روى عن أبيه العلاء، والعلاء روى عن أبيه هلال، وهلال روى عن أبيه عمر بن هلال؛ فهي من رواية الابن عن أبيه عن جده عن جد أبيه.

٢- ولقد تبين من هذا التحليل والتحقيق:

الطبراني الثلاثة على الكتب الستة، ثم يقوم الحافظ الهيثمي بعزو الخبر إلى هذه الكتب ثم يحققه بعبارة مختصرة بذكر الراوي، وإذا كان مجروحاً غالب عباراته يقول: «ضعيف».

وبالتطبيق على الخبر الذي جاءت به هذه القصة نجد أن الحافظ الهيثمي أورد هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة في «مجمع الزوائد» (٦٥/١٠) وقال: «رواه الطبراني وفيه نافع أبو هرمز وهو ضعيف. اهـ.

قلت: قد يتوهم البعض أنه ضعف يسير ينجر بكثرة الطرق، وكم زلت بسببه أقدام وضلت فيه أقدام!!

والأمر ليس كذلك، وما قدمناه أنفاً من أقوال جهابذة الجرح والتعديل في نافع أبي هرمز برهان على ذلك.

حيث إن نافعاً أبا هرمز: ليس بشيء، متروك، ليس بثقة، كذاب، ذاهب الحديث كما هو مقرر عند علماء هذا الفن لا يصلح للمتابعات ولا الشواهد، بل يزيد الخبر وهنا على وهن.

وهذا البيان مهم جداً، حيث إن لهذا الخبر طرقات، ولولا أن بينا حال نافع أبي هرمز لتوهم من لا دراية له أنه متابع أو له شاهد.

رابعاً: طريق آخر للقصة:

أخرجه الحافظ ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (ح ١٣٤) قال: الطبراني عبد الرحمن بن حمدان، حدثنا هلال بن العلاء، قال: ثنا أبي، قال: ثنا هلال بن عمر، ثنا الخليل بن مرة، ثنا محمد بن الفضل، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه قال: جاء النبي رجل من أخواله يقال له: قبيصة، فسلم على النبي صلى الله عليه، فرد عليه السلام، ورُحِبَ به... القصة.

التحقيق

١- هلال بن العلاء: هو هلال بن العلاء بن هلال بن عمر بن هلال بن أبي عطية، أبو عمر الرقي، روى عن أبيه العلاء بن هلال الباهلي كذا في «تهذيب الكمال» (٧٢٢٣/٣٢٤/...) اهـ.

أ- أن رواية هلال بن العلاء عن أبيه العلاء بن هلال منكرة.

ب- والعلاء بن هلال منكر الحديث يقلب الأسانيد، ويغير الأسماء؛ لا يجوز الاحتجاج به.

ج- وهلال بن عمر الرقي جد هلال بن العلاء ضعيف الحديث.

وأقر هذا الحافظ الذهبي في «الميزان» (٩٢٧٤/٣١٥/٤).

فهذه السلسلة الثالثة المنكرة الحديث من الأبناء عن الآباء عن الأجداد.

وهناك عدة رابعة في هذا الإسناد: الخليل بن مرة الضبعي البصري نزيل الرقة، روى عن محمد بن الفضل بن عطية، وروى عنه هلال بن عمر الباهلي الرقي جد هلال بن العلاء، كذا في «تهذيب الكمال» (١٧١٤/٥١٤/٥)، وذكر الحافظ المزي عن البخاري قال: الخليل بن مرة منكر الحديث، وأقره الحافظ الذهبي في «الميزان» (٢٥٧٢/١٦٧/١).

وقال ابن حجر في «تهذيب» (١٤٦/٣) قال البخاري: الخليل بن مرة منكر الحديث، وفي موضع آخر قال: لا يصح حديثه، ثم قال: ذكره الساجي، والعقيلي وابن الجارود، والبرقي، وابن السكن في الضعفاء. اهـ.

سبب

أورد الحافظ السيوطي في «التدريب» (٣٤٩/١) ما يبين معنى مصطلح البخاري إذا قال في الراوي: (منكر الحديث)؛ حيث قال:

«تنبيهات: الأول: البخاري يطلق (فيه نظر) (واسكتوا عنه) فيمن تركوا حديثه، ويطلق (منكر الحديث) على من لا تحل الرواية عنه». اهـ.

هذا يدل مصطلح البخاري: «منكر الحديث» على الضعف الشديد.

وقال الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٨٢/١) الخليل بن مرة شيخ يروي عن جماعة من البصريين والمدنيين، منكر الحديث

المشاهير، كثير الرواية عن المجاهيل. اهـ. وعليه فالطريق تالف، مسلسل بالضعفاء الذين لا تحل الرواية عنهم، فهذا الطريق يزيد القصة وهنا على وهن، إذا أضيف للطريق الذي فيه المتروك الكذب ذاهب الحديث.

طريق ثالث تالف

أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٦٠/٥) (ح ٢٠٦٢١) قال: يزيد بن هارون عن الحسن عن أبي كريمة حدثني رجل من أهل البصرة عن قبيصة بن المخارق قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا قبيصة.. القصة.

حاشا: النقش

الإسناد الذي جاءت به القصة لا يصح، قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٨١٨٢/٥١٦/٢١): خزيمة روى عن رجل من أهل البصرة عن قبيصة بن المخارق، وهذا سند مبهم، والمبهم لم يصرح باسمه في الحديث، ورواية المبهم مردودة، وسبب رد روايته جهالة عينه؛ لأن من أبهم اسمه جهلت وجُهلَت عدالته؛ فلا تقبل روايته.

لذلك أصبح الحديث المبهم خاص هو «المبهم» والحديث المبهم هو الحديث الذي فيه راو لم يصرح باسمه، قال البيهقي في «منظومته»:

ومبهم ما فيه راو لم يسم

فالطريق المظلم لأ يزيد القصة إلا وهنا على وهن، ولا يصلح للمتابعات الشواهد كما هو مقرر عند أصحاب الصناعة الحديثية. سادسا: قبيصة بن مخارق الهلالي صحابي

حتى لا يتقول علينا متقول في صحبة قبيصة: حيث جعلت هذه القصة واهية قصة الصحابي قبيصة بن المخارق الهلالي والوقاية من الأربع بلايا، فالقصة مفتراة لكن الصحبة ثابتة كما هو مبين.

هذا ما وفقني الله إليه، والحمد لله رب العالمين.

دعاوى التأويل المنسوبة لبعض سلف الأمة .. لتفنيدها والرد عليها

د.د. محمد عبد العليم الدسوقي

العدد

الأستاذ بجامعة الأزهر

كما قال عنه ابن منده في الرد على الجهمية ص ٤٨: «ليس هو بالقوي في سعيد بن جبير».. وقال الذهبي في العلو ص ١١٧: «قال ابن عباس: كرسيه علمه، فهذا الذي جاء من طريق جعفر الأحمر، لين، وقال ابن الأنباري: إنما يروي هذا بإسناد مطعون فيه».

ب- كما استدلل البعض على صحة تأويل مجيء الرب بمجيء أمره وقضائه: بما جاء في ذلك عن ابن عباس والحسن البصري، وقد نقله النسقي وغيره في تفسيره لقول الله تعالى: (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) (الفجر/٢٢): وليس لهذا أصل ولا إسناد، لا عن ابن عباس ولا عن الحسن، ولا ذكره أحد من المنصفين من أهل الرواية. [ينظر لمزيد من التفصيل (الأشاعة في ميزان أهل السنة) لابن قزاز ص ٥٥٣: ٥٥٩].

ج- واستدل البعض على تأويل العين لله تعالى بما ورد عنه في تفسير قول الله تعالى: (واصنع الفلك بأعيننا) (هود/٣٧)، قال: «بمراى مناء».. وجوابه: أنه ليس بثابت عنه، والثابت عنه بإسناد لا بأس به: «بعين الله».. وأورد عطاء عنه في الآية، قال: «أشار بيده إلى عينيه»، وهذا صريح منه في إثبات العينين لله تعالى، وهو المعروف عن السلف، فقد صح مثله عن أبي عمران الجوني وقتادة ومطرف وخالد بن معدان وأبي نهيك وغيرهم.. ونقل أبو الحسن الأشعري في (مقالات الإسلاميين) والإبانة) و(رسالة إلى أهل الثغر)، إجماع أهل السنة على إثبات العينين لله تعالى. وعليه فمن ذهب من أئمة السنة إلى تفسير

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد:

فكثير من المتعصبين من أهل الكلام في زماننا كما هو الحال فيما سبقنا من أئمة، يحتج ببعض آثار وردت ونسبت لأئمة السلف بطرق مشكوك فيها، بغية أن يجدوا مبرراً لما يدينون به من تأويلات باطلة ما أنزل الله بها من سلطان، ذكرها أهل الاعتزال وأصحاب جهنم وتابعوهم فيها، مع أنها في مجملها تأويلات بلا مستند من كتاب أو سنة أو أثر صحيح..

ومن المهم أن نورد بعضاً من هذه الآثار، لتفنيدها من جانب، ولتمخصص صحيح ما كان عليه سلف الأمة من جانب آخر.. ونذكر من ذلك:

١- تأويلات ابن عباس لعاني الصفات:

أ- فقد استدلل البعض على صحة تأويل الكرسي الوارد ذكره في قول الله تعالى: (وسع كرسيه السموات والأرض) (البقرة/٢٥٥) بما ورد عن ابن عباس من أنه: العلم، سعياً إلى نفي علوه تعالى واستوائه على عرشه.. وروى ذلك عنه ابن جرير وابن منده في الرد على الجهمية ص ٤٧ والبيهقي في الأسماء والصفات ص ٢١٠.. وهذا - عند التحقيق - خبر لم يصح عن ابن عباس؛ لعل أهمها:

أن مداره على جعفر بن أبي المغيرة، وفيه لين.. قال عنه الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب ص ٢٠: «صدوق يهم»، ومثله لا يقبل تفرده بمثل هذا عند الحديثين، لاسيما عند أكثرين كسعيد بن جبير.. وقد خالف فيما رواه هنا من هو أوثق منه في سعيد بن جبير، فقد روى مسلم البطين - وهو أوثق الناس في سعيد بن جبير - عن ابن عباس فيما أورده الذهبي في العلو وقال الألباني في مختصره ص ٧٥ صحيح أنه قال: (كرسيه: موضع قدميه، والعرش لا يقدر قدره).

«الوجه عبارة عنه».. كما عضدوا مدعيهم بأن مجاهدا والضحاك والشافعي أولوا صفة (الوجه) في قوله تعالى: (فأبما تولوا فثم وجه الله...) (البقرة/ ١١٥) بـ «قطة الله، أو على معنى: «ثم الوجه الذي وجهكم الله إليه».

وهذا جوابه: أن (الوجه) في الآية الأخيرة: مما اختلف السلف في كونها من آيات الصفات، وأن اقتصارهم على أنها ليست من آياته ففسروها بما ذكر، لاسيما أن (الوجه) قد يراد به في لغة العرب: (الجهة)، وعليه فإن مثل هذا لا يسمى تاويلا، إنما التاويل: صرف الآية عن مدلولها ومعهومها ومعناها المعروف.

أما هذا الذي نقله في الآية الأولى عن ابن عباس غير واحد من المفسرين: فليس له أصل، والثابت عنه إثبات الوجه لله تعالى، فقد قال رضي الله عنه - بإسناد لا بأس به - في قوله تعالى: (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة...) (يونس/ ٢٦): «الزيادة: النظر إلى وجه الله... كما روى الدارقطني في كتاب (الرؤية) عن الضحاك قال: «الزيادة: النظر إلى وجه الله عز وجل»، وقال اللالكائي في (شرح أصول السنة ٢/ ٤٥٤ - ٤٦٣): «سباق ما فسر من الآيات في كتاب الله: على أن المؤمنين يرون الله يوم القيامة بأبصارهم.. وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما صح عنه من تفسيره، أنه: (النظر إلى الله عز وجل) وروي ذلك من الصحابة من غير ابن عباس: أبو بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وأبو موسى الأشعري وابن مسعود... ومن التابعين: عبد الرحمن بن أبي ليلى وسعيد بن المسيب والحسن وعكرمة وعامر بن سعد البجلي، وأبو إسحاق السبيعي ومجاهد وعبد الرحمن بن سابط، وقتادة والضحاك وأبو سنان».

وبؤد هذا أن مجاهدا وجميع من نقل عنه تفسير الآية من سورة الرحمن، لم ينف صفة الوجه عن الله.. وكذا فعل البخاري عندما عقد بابا في (كتاب التوحيد) من صحيحه، في إثبات (الوجه) لله مستدلا بالآية ذاتها. وساق من الأحاديث ما يوضح أن تفسير (الوجه) بـ (الذات) لا ينافي إثبات صفة الوجه، وبما يعني: أن الذي يُبكر في هذا المقام، هو: تعطيل صفة الوجه لله تعالى، أما تفسير هذه الصفة بـ (الذات) فلا غشاضة فيه، فالتسبيء قد يُعبر عنه ببعض صفاته.. وعليه فقول: (إلا وجهه) المراد به ذاته تعالى المتصفة بالصفات

هذه الصفة ملازمها - باعتبار أن نوحا لم يكن في نفس عين الله لكون ذاته تعالى ليست محلا للمخلوقات كما هو معلوم لدى كل عاقل - ولم ينكر ثبوتها لله تعالى، فإن ذلك لا يُعد في حقه تاويلا: لكون ثبوت اللازم فرع من ثبوت الملزوم [ينظر السابق ص ٥٥٩: ٥٦١].

د- واستدل البعض كذلك على تاويل (الأيدي) في قول الله تعالى: (والسماء بيمينها بأيدي...) (الذاريات/ ٤٧) بالقوة والقدرة: بما ورد من ذلك عن ابن عباس أيضا كما في تفسير القرطبي وغيره والجواب: أن هذا التفسير ليس تاويلا لصفة لأن لفظ (الأيدي) هنا ليس جمع (اليدي)، بل هو مصدر: (أد يديد أيديا) إذا اشتد وقوي، يقال: أيديته، أي: قوته، و(التأييد): مصدر.. قال تعالى: (إذ أيديتك بروح القدس...) (المائدة/ ١١٠)، وقرئ: (إذ أيديتك) أي: قوتيتك. وعليه قوله تعالى: (واذكر عبدنا داود ذا الأيدي...) (ص/ ١٧)، أي: ذا القوة.. كذا أفاده ابن منظور في لسان العرب، مادة: (أيدي).

ومما جاء عن أبي الحسن الأشعري في آية الذاريات، قوله في الإبانة ص ١٠٨ في رد ذلك: «وقد اعتل معتل بقول الله تعالى: (والسماء بيمينها بأيدي)، قالوا: (الأيدي): القوة، فوجب أن يكون معنى قوله تعالى: (لما خلقت بيدي...) (ص/ ٧٥)، بقدرتي.. قيل له: هذا التاويل فاسد من وجوه: أحدها: أن (الأيدي) ليس بجمع لليدي: لأن جمع (يدي) أيدي، وجمع (اليدي) التي هي نعمة: (أيادي)، وإنما قال تعالى: (لما خلقت بيدي)، فبطل بذلك أن يكون معنى قوله: (بيدي)، هو معنى قوله: (بيمينها بأيدي)».

وقال ابن خزيمة في التوحيد ص ٨٧: «وزعم بعض الجهنية: أن معنى قوله صلى الله عليه وسلم: (خلق الله آدم بيديه)، أي: بقوته، فزعم أن اليد هي القوة، وهذا من التبديل أيضا، وهو جهل بلغة العرب، والقوة إنما تسمى (الأيدي) بلغة العرب، فمن لا يفرق بين (اليدي) و(الأيدي)، فهو إلى التعليم والتسليم إلى الكتابيب أحوج منه إلى البرؤس والمناظرة، اهـ».

٢- تاويلاته ومعاهد الضحاك والشافعي والبخاري

نقطة (الوجه)

واستدل البعض على صحة تاويل (الوجه) في قول الله تعالى: (وبقي وجه ربك ذو الجلال والإكرام...) (الرحمن/ ٢٧) بـ (الذات)، وبالتالي تعطيل هذه الصفة: بما ورد عن ابن عباس، قال

واقوالهم، ولا في شيء من كتب اصحاب مالك التي تنقل أقواله واختياراته كالمدينة وغيرها، ولا في الكتب التي تحكي عقيدة مالك كالرسالة لابن ابي زيد القيرواني وغيرها.

ولهذا الأثر طريق آخر ذكره ابن عبد البر في التمهيد ١٤٣/٧ من طريق محمد بن علي الجبلي عن جامع بن سودة عن مطرف عن مالك أنه سئل عن حديث النزول فقال: «ينزل أمره... وهذا أيضاً إسناده مظلم، فإن محمد بن علي الجبلي قال عنه الخطيب في تاريخ بغداد ١٠١/٣: «قيل: إنه كان رافضياً شديداً للرفض»، وأما جامع بن سودة فمجهول، وقد روى له الدارقطني في غرائب مالك حديثاً ثم قال: «الحديث باطل، وجامع ضعيف،» وقد ذكر هذا: الذهبي في الميزان ٣٨٧/١ وابن حجر في اللسان ٩٣/٢، وقال عنه ابن الجوزي في الموضوعات بعد أن روى له حديث (الجمع بين الزوجين): «هذا موضوع، وجامع مجهول».

على أن هذين الأثرين مخالفان للمعروف المشهور عن الإمام مالك من إصرار الصفات عن ظاهرها، وعدم التعرض له بتأويل ولا غيره. كذا بما تقضى به عبارته المحفوظة عن مثل صفة النزول: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول)، وكما يفصلي به عبارته كذلك التي هي رواية الوليد بن مسلم، قال: «سالت الأوراعي وسفيان الثوري ومالك بن انس والليث بن سعد، عن هذه الأحاديث التي فيها (الرؤية) فقالوا: (أمروها كما جاءت بلا كيف)، [وينظر في شأن ذلك: الأجرى في الشريعة ص ٣٢٧، وأربعة في الإيالة ٢٤١/٣، والدارقطني في الصفات ص ١٧٢، والصانوي في اعتقاد أهل الحديث ص ٦٨، واللالكاني في أصول السنة ٥٢٧/٣، وابن عبد البر في الاستنكار ٥١٣/٢، والبيهقي في سننه ٤/٣، وفي الأسماء والصفات ٥٦٩، وفي الاعتقاد ١٢٣، وابن تيمية في مجموع الفتاوى ٣٩/٥].

٥- دعوى تأويل الإمام أحمد معي الله وأتياه

بمعني ثوابه وأتياه أمره

وقد احتج من تذرع بذلك بما جاء في البداية والنهاية ص ٢٢٧ فيما يصفه: «روى البيهقي عن الحاكم عن عمرو بن السماك عن حبل: أن أحمد بن حنبل تناول قول الله تعالى: (وجاء ربك...) الفجر/٢٢)، أنه جاء بوابه، ثم قال البيهقي: وهذا إسناده لا غبار عليه... وبما نقله ابن الجوزي عن

العلی ومبها الوجه، وهذا ظاهر لا خفاء فيه: إذ لا يفتي منه شيء تعالى عن ذلك، وإنما عبر الله عن ذلك بذكر صفة من صفاته، وهي: وجهه تعالى.

قال الحافظ ابن كثير - في تفسيره آية الرحمن بعد أن ساق قول مجاهد بأن المراد من الآية: إلا ما أريد به وجهه: «وهذا القول، لا ينافي القول الأول - يعني: تفسيره (الوجه) بـ (الذات) - فإن هذا إخبار عن كل الأعمال بأنها باطلة إلا ما أريد بها وجه الله من الأعمال الصالحة المطابقة للتشريعة، والقول الأول مقتضاه: أن كل الذوات فانية وهالكة إلا ذاته تعالى، فإنه الأول والآخر، الذي هو قبل كل شيء وبعد كل شيء».

٦- دعوى تأويل سفيان الثوري للاستواء

فقد جاء عن بعض من يتذرعون لإساعة صرف أي الصفات عن مفهومها ومدلولها المعروف في لغة العرب، جواز تأويل الاستواء على العرش بـ (قصد أمره)، وفي قوله تعالى: (ثم استوى إلى السماء...) (البقرة/٢٩) بالقصد إليها... بأن ذلك ورد في مرفأة المصابيح ١٣٧/٢ عن سفيان الثوري وهو حجة... وهذا الادعاء يرد عليه أن الملا على القاري ذكره جزافاً بلا إسناده ولا عزو، ولا يعرف هذا التأويل عن الثوري، بل المعروف المتواتر عنه قوله في جميع الصفات: (أمروها كما جاءت بلا كيف)... ولا يعرف عن أحد من السلف قط أنه أول الاستواء لله تعالى بغير (العلو والارتفاع)، سواء ما عُدِّي منه بـ (على)، أو ما عُدِّي منه بـ (إلى).

٧- دعوى تأويل الإمام مالك لصفة النزول

وبذلك فيما لم يصح نسبته إليه، فقد نسب إليه أنه سئل عن نزول الرب، فقال: «ينزل أمره كل سحر، فأما هو عز وجل فإنه دائم لا يزول ولا ينتقل سبحانه لا اله الا هو...»

والجواب: أن هذا الأثر لا يصح عن الإمام مالك لكونه من رواية حبيب كاتب مالك، وهو كذاب... قال أبو داود (كما في ميزان الاعتدال ٤٥٢/١): «كان من أكذب الناس»، وقال: (أحاديثه كلها موضوعة)، وقال ابن حبان: (بروي الموضوعات عن الثقات)... وقال ابن عدي (كما في الكامل في ضعفاء الرجال ٤١٤/٢): «وعامة حديث حبيب موضوع المين مقلوب الأسناد، ولا يحتشم حبيب في وضع الحديث على الثقات، وأمره بين في الكذابين».

وحسبك بهذا الأثر نكارة أنه لم يذكر في شيء من كتب السنة المعتمدة بمعقيدات السلف

تروي أن الله ينزل إلى سماء الدنيا وأن الله يرى، وأن الله يضع قدمه، وما أشبه هذه الأحاديث.. فقال أبو عبد الله: (نؤمن بها ونصدق بها، ولا نرد منها شيئاً، ونعلم أن ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم حق إذا كانت أسانيد صحاح، ولا نرد على الله قوله، ولا يوصف بأكثر مما وصف به نفسه بلا حد ولا غاية، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) إلى غير ذلك مما يطول ذكره. [وينظر في شأنه: الإبانة لابن بطة ٢٤٢/٣، وأصول السنة ٤٣١/١، وإبطال التاويلات لأبي يعلى ٢٦٠/١، وغيرها].

٦. **دعوى دوس البخاري لعنه الله: وهي دعوى مشهورة بحججها كبر دعوى التاويل ر عمير ورود ذلك عنه في صحيح البخاري لعنه الله عنه البيهقي في الأسماء والصفات...**

١- أن هذا لم يثبت عن البخاري البتة، لا في الصحيح ولا في غيره.. والبيهقي إنما علقه عن البخاري ولم يسنده، فقال: «أما الضحك المذكور في الخبر فقد روى الفريري عن محمد بن إسماعيل البخاري أنه قال: (معنى الضحك فيه: الرحمة)»، ولعله أخذه عن الخطابي في (أعلام السنن ١٣٦٧/٢) حيث قال بعد حديث الانصاري وإمراته - وفيه: (لقد عجب الله أو ضحك من فلان وفلانة): «قال أبو عبد الله: معنى الضحك: الرحمة، وهذا من رواية الفريري، ليس عن ابن معقل..» قال ابن حجر في الفتح ٥٠١/٨ معلقاً: «قلت: ولم أر ذلك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري».

ب- ثم إن هذا معارض للمعروف من عقيدة البخاري، من كونه على طريقة شيوخه كالإمام أحمد وإسحاق وأبي عبيد وغيرهم من أئمة السلف، يثبت الصفات لله تعالى كما جاءت على ظاهرها لا يتعرض لها بتاويل ولا غيره.

وهذا كله يؤكد أن السلف مجمعون على بطلان التاويل الصارف للآية عن مدلولها ومفهومها ومعناها المعروف، والمنع منه في صفات الله تعالى، وأن الواجب فيها إجراؤها على ظاهرها مع بغي التشبيه والتجسيم والتكليف والتفويض عنها، كما بعنى ما ذكرنا: بطلان دعاوى المؤولين والمتعصبين لما عليه متأخرو الأشاعرة بالمخالفة لما كان عليه النبي وصحابه والخابعين لهم بإحسان.

نسأل الله الهداية والتوفيق، وصلى الله وسلم وبارك على نبيينا محمد وعلى اله وصحبه

جمع

القاضي أبي يعلى عن أحمد في قوله تعالى: (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من العمام...) (البقرة/٢١٠)، أنه قال: المراد به قدرته وأمره... وجواب ذلك:

١- أن الرواية الأولى التي رواها حنبل، إنما قالها الإمام أحمد - على فرض ثبوتها - في مناظرته للجهمية في القرآن، وعنها قال ابن تيمية لما ذكر كلام ابن الجوزي وما نقله عن القاضي أبي يعلى.

«قلت: هذا الذي ذكره القاضي وغيره: أن حنبلاً نقله عن أحمد في كتاب المحنة، أنه قال في المناظرة لهم يوم المحنة لما احتجوا عليه بقوله عليه السلام: (تجيء البقرة وال عمران كأنهما غيايتان) قالوا: والمجيء لا يكون إلا لمخلوق، فعارضهم أحمد بقوله: (وجاء ربك...) (الفجر/٢٢) أو (أو يأتي ربك...) (الأنعام/١٥٨)، وقال: المراد بقوله تجيء البقرة وال عمران: تواسيها، كما في قوله: (وجاء ربك) أمره وقدرته. [مجموع الفتاوى ٤٠٥/١٦]. وكأنه يقول لهم: يحمل مجئ السورتين على مجئ الثواب كما حملتم مجئ الله على مجئ أمره، وهذا يدل على أن الإمام أحمد إنما قاله على سبيل المعارضة وإبطال حجة الخصم من كلامه وما يعتقد في نظير ما احتجوا به عليه، لا أنه يعتقد ذلك.. وهذا من باب التنازل وعلى تقدير: (الستم تقولون ذلك!)، فإن الجهمية كانت تتناول مجيئه سبحانه وإتيانه بمجيء أمره، بحجة أن ذلك لا يكون إلا لمخلوق، فعارضهم بهذا الأصل فقال: فكذلك وصف الله كلامه وهو القرآن بالمجيء في الحديث، وأراد: أن هذا مثل وصف نفسه بذلك، فلا يدل على أن كلامه مخلوق، بل يحمل القرآن - صفة كلامه سبحانه - على مجيء ثوابه كما حملتم مجيئه تعالى على مجيء أمره وقدرته، والمعارضة لا تستلزم اعتقاد المعارض صحة ما عارض به.

ب وجوابه أيضاً: أن هذا مخالف للمنواتر المشهور عن الإمام أحمد في هذا الباب من وجوب إمرار الصفات على ظاهرها، ومنع التعرض لها بتاويل أو غيره، بل إن حنبلاً بن إسحاق نفسه نقل عنه ترك التاويل والمبع منه مطلقاً، فقال: «قلت لأبي عبد الله: ينزل الله تعالى إلى السماء الدنيا، قال: نعم، قلت: نزوله يعلمه أم بماذا؟ قال: (استكت عن هذا)، وغضب غضباً شديداً، وقال: (مالك ولهذا)، امض الحديث كما روي بلا كيف...»

وقال حنبل: «سألت أبا عبد الله عن الأحاديث التي

الدعاء .. قرع لأبواب السماء

المقالة الأولى

أحمد صلاح

اعداد

صلى الله عليه وسلم: «إن ربكم تبارك وتعالى حيي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراء». [صحيح أبي داود للالباني، حديث: ١٣٢٠].
وعليه فإن الدعاء إذا صدر عن قلب سليم عامر بالتوحيد، خال من الشرك، وصدر عن نفس صافية وجوارح خاشعة، كان ذلك ادعى للقبول وعدم الرد، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ادعوا الله وأنتم موفنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب كاذب». [صحيح الترمذي للالباني، حديث: ٢٧٦٦].

للدعاء آداب واحكام ينبغي للداعي أن يتعلمها ويتأدب بها، فإن ذلك ادعى لقبول دعائه وإجابة طلبه ومساواته، منها:

إذ الدعاء عبادة لا تصرف إلا إلى الله، فلا يلتفت قلب العبد في دعائه إلا للرب تبارك وتعالى فكل ما سواه لا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً، وفي قوله تعالى: ﴿وَمَا تَجِدُ دُونَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [غافر: ٦٥]، يقول ابن حجر: لقد دل قوله تعالى على أن الإجابة مشترطة بالإخلاص.

قال إبراهيم بن أدهم: اطب مطعمك ولا عليك أن لا تقوم بالليل وتصوم بالنهار. [حلية الأولياء].

فقد روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا أيها الناس، إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: «يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم»، وقال: «يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم»، ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب يا رب، ومطعمه من حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام فإني يستجاب لذلك

بل هناك تالزم بين أكل الحلال وحلاوة المناجاة لله تعالى، فقد قرّر ابن كثير في تفسيره لقوله تعالى: ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً...﴾

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله واله وصحبه والتابعين، وبعد:

فإن الدعاء لرب الأرض والسماء له منزلة عظيمة في الشريعة، فهو أعلى مراتب العبادة، بل هو العبادة كلها، فقد روى أبو داود في سننه عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الدعاء هو العبادة»، ثم قرأ: «وقال ربكم ادعوني استجب لكم» [سنن أبي داود ١٤٨١ وصححه الألباني].

فالعبادة دائرة بين نوعي العبادة (دعاء عبادة، ودعاء مسألة)، فدعاء العبادة هو الذي يتضمن الثناء على الله بما هو أهله مصحوباً برغبة ورهبة، بخوف ورجاء.

ودعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي، من جلب نفع ودفع ضرر، وكلاهما لا يكون إلا لله الذي بيده الأمر والتدبير.

والدعاء سلوى المحزونين، وباب المظلومين، ونجوى المتقين، لا سيما في زمان الفن واشتياؤه الأحوال التي لا ينجي منها إلا دعاء كدعاء الغريق الذي يعلم أن لا مَنقذَ له إلا الله، فالدعاء من أسباب كشف الغمة وتفريج الكربة، فهو الباب الأعظم الذي لا يُغلق والسهم الذي يُصيب ولا يخطئ، وكان سيد العالمين صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته بدعاء جامع مانع: «اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم». [رواه مسلم ٧٧٠ عن عائشة رضي الله عنها]

وفي هذا دليل على استحباب الدعاء والضراعة والاستعاذة من الفن، ولو علم المرء أنه مستمسك فيها بالحق، لأن القلب بيد الرب يصرفه ويقبله، فاللهم ثبت قلوبنا إلى طاعتك.

لذلك أرشدنا الشرع الحنيف إلى أهمية الدعاء لرب الأرض والسماء، والمحافظة على هذه الشعيرة المباركة، فقال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ اجْعَلْ لِي قُوَّةً وَاجْعَلْ لِي نَصْرًا﴾ [الاعراف: ٦٠]، «وَقُلْ رَبِّ اجْعَلْ لِي قُوَّةً وَاجْعَلْ لِي نَصْرًا» [النساء: ٣٢]، وعن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: قال رسول الله

أن أكل الحلال عونٌ على العمل.

وقد أشار ابن الجوزي في «صيد الخاطر» إلى هذا التلازم فقال: وربما رأى العاصي سلامة بدنه وماله، فظن أن لا عقوبة، وغفلته عما عُوقِبَ به عقوبة، وربما كان العقاب العاجل معنوياً، كما قال بعض أحبار بني إسرائيل: يا رب كم أعصيك ولا تعاقبني!! فقبل له: كم أعاقبك ولا تدري، ليس قد حرمتك حلاوة مناجاتي!! فاكل الحلال وشربه ولبسه والتغذي به سببٌ موجبٌ لاحياة الدعاء، مع أنه من أصعب الأمور في هذا الزمان التي عمت فيه البلوى بأكل الحرام، فهذا الزمان الذي أخبر عنه صلى الله عليه وسلم، كما في البخاري.

سبب

يقول شيخ الإسلام في «العبودية» وكلما ازداد الشخص عبودية وافتقاراً إلى الله، ازداد كماله وعلت رتبته.

ومن اعرض عن الدعاء والافتقار والإلحاح على الله، فإنه سفلر ينسأله الناس دفع في نفسه ثلاثة مفسدة الافتقار إلى غير الله، ومفسدة إيذاء المسئول، ومفسدة ذلة لغير الله تعالى، فليس بين العبد وبين ربه طريق أقرب إليه من الافتقار، ومن لم يفتقر إلى الله افتقر إلى غيره ولا بد.

سبب

فإن حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع، والتكلف في الدعاء لا يناسبه، فقد روى أبو داود في سنده أن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه سمع ابنه يقول: اللهم إني أسالك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها، فقال: أي بني سل الله الجنة وتعوذ به من النار، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إنه سيكون في هذه الأمة قوم يعتنون في الظهور والدعاء. روى أبي داود ٩٦ وصححه الألباني.

قال القرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» والاعتداء في الدعاء على وجوه: منها: الجهر الكثير والصياح، ومنها أن يدعو في أن يكون له منزلة نبي، أو يدعو في مجال، ومنها أن يدعو بما ليس في الكتاب والسنة، سخر العاقل مسجعة قد وجدها في كرايس لا أصل لها، فيجعلها شعاره ويترك ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكل هذا يمنع من استجابة الدعاء روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال واضطر السجع من الدعاء فاحتجبه، فإني عهدت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفعلون إلا ذلك الأجساب. ولكن المنهى عنه من السجع وهو الكلام الذي

يكون على قافية واحدة) هو التكلف فيه؛ لأنه ينافي الخشوع، أما إذا جاء على اللسان من غير تكلف ولا تنطع فلا بأس به؛ لورود الأدعية المسجوعة الكثيرة من كلامه صلى الله عليه وسلم، كحديث: «اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبع، ومن دعوة لا يستجاب لها». [رواه مسلم ٢٧٢٢ عن زيد بن أرقم رضي الله عنه]

وما رواه أبو داود في سننه عن ابن عباس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو: رب تقبل توبتي واغسل حوبتي واجب دعوتي وثبت حجتي واهد قلبي، وسدد لساني واسأل سخيمة قلبي. [رواه أبو داود ١٥١٢ وصححه الألباني].

والسل: هو نزع الشيء بلطف ولين، والسخيمة: نوع من أمراض القلب يشبه العلق والحقد.

سبب

فمن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول: قد دعوت فلم يستجب لي. [صحيح البخاري ٦٣٤٠].

فإذا دعوت فاسأل الله كثيراً؛ فإنك تدعو كريماً.

وذكر الحافظ في «الفتح» عن سفيان بن عيينة رحمه الله قال: لا يمنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه، فإن الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق إبليس لعنه الله: «قال رب فانظرني إلى يوم يبعثون قال فإنك من المنظرين».

ولكن ربما يكون تأخير الإجابة امتحاناً لك يا عبد الله، واعلم أن دعاء المؤمن لا يرد، ولكن قد يكون الأولى له تأخير الإجابة أو يعرض بما هو أولى له عاجلاً أو أجلاً، فقد روى أحمد في مسنده بسند صحيح من حديث أبي سعيد الحديري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن تعجل له دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها. قالوا: إن بكفر، قال: الله أكثر» [صحيح مسلم ٧٩].

وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يقل أحدكم إذا دعا: اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، ليعزم المسألة؛ فإنه لا مستكره له. [صحيح البخاري ٦٣٣٨].

قد روى اللسان في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يا أيها الناس، لا تدعوا الدعاء فاحتجبه، فإني عهدت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفعلون إلا ذلك الأجساب. ولكن المنهى عنه من السجع وهو الكلام الذي

انفُسَكُمْ إِنَّكُمْ لَيْسَ تَدْعُونَ أَحَدًا وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ.

وفي رواية أبي داود (١٥٢٨): إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اغْتِنَاقِ رِكَائِكُمْ.

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت في قوله تعالى: «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا» أي: بدعائك.

وقد اتفق الله تعالى على عبده ونبيه زكريا عليه السلام حيث قال: «إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا» فهذا ادعى لخشوع القلب واستشعار القرب من الله تعالى، وهي غاية مقصودة في الدعاء، وهو ابلغ في الإخلاص والابتعد عن الرياء.

٧- أن يتوسل الداعي إلى الله بالأعمال الصالحة التي عملها.

كان يقول الداعي: اللهم بإيماني بك ومحبتي لك ولرسولك ولأوليائك اغفر لي وارحمني واعف عني، وكذلك بان يذكر الداعي عملاً صالحاً قام به لوجه الله تعالى كصفة وصلة، وصلاة وصيام، وبكر وتلاوة قرآن، وغير ذلك.

ويدل على هذا قوله تعالى: «الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنا أَسْأَلُكَ بِتُوبَتِنَا وَقَبْلِكَ عَذَابَ النَّارِ» [آل عمران ١٦]، و«رَبَّنَا إِنَّنا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ» [آل عمران: ١٩٣].

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه، قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «انطلق ثلاثة رهطٍ نحو دارٍ قبلَ أنْ تُقْلَخَ حتى أووا إلى بيتٍ فارحوا فاحسرت صدورهم من الحر فاستسحب عليهم أنْ يغزوا فقالوا: إنه لا يجئكم من هذه الصحرة إلا أنْ يسعوا الله بصلح أعمالكم» [صحيح البخاري ٢٢٧٢] وفي رواية لمسلم: فقال بعضهم لبعض استلوا أعناباً غلبتوها صالحة لله فادعوا الله بها لعلنا نفرجها عنكم. [صحيح مسلم ٢٧٤٣].

٨- أن يقدم العبد بين دُعائه الاعتراف بالذنب والندم عليه والاستغفار منه.

وفي الصحيح من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَغْرَفَ بِذَنْبٍ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ» [رواه البخاري ٢٦٦١].

ومن الجدير بالإشارة إليه أن مجرد الاعتراف بالذنب لا يكون توبة إلا إذا اقترن ذلك الاعتراف بالندم على الماضي من الذنب، والعزم على تركه في المستقبل؛ إذ الاستغفار مع الإصرار توبة الكذابين، فالتوبة والإصرار ضدان لا يجتمعان.

لذلك تعاضدت الآيات والأحاديث على فضل تقديم الاعتراف بالذنب بين يدي الدعاء، ومن ذلك ما ثبت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرسول

الله صلى الله عليه وسلم عِلمَني دُعَاءَ ادْعُو به في صَلَاتِي قَالَ رَقِلَ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْزُ لي بِمَغْفِرَةِ مَنْ عِنْدَكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. [صحيح البخاري ٨٣٤].

ونكر الحافظ ابن حجر في «الفتح» عقب هذا الحديث، قوله تعالى: «وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ يَكْزُرُوا اللَّهُ فَاَسْتَغْفِرُوا لَذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ» [آل عمران: ١٣٥].

قال القرطبي في تفسيره: وكل دعاء ضمَّ هذا المعنى أو لفظه فهو استغفار.

٩- أن يكرر العبد الدعاء ثلاثاً، مع الإلحاح فيه وقت السجد والرخاء.

إذ الإلحاح افتقار إلى الله، واستسلام له تعالى، والله يحب ذلك، فعلى المسلم أن يُلحَّ في سؤاله لربه ويظهر حاجته وفاقته لله الغني سبحانه، فالإلحاح في الدعاء مما يستدفع به البلاء، وتستنزله به النعماء، وهذا من هديه صلى الله عليه وسلم كما في صحيح مسلم: عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال: «كَانَ إِذَا دَعَا ثَلَاثًا وَإِذَا سَأَلَ ثَلَاثًا» [صحيح مسلم ١٧٩٤].

قال النووي رحمه الله- تعليقاً على هذا الحديث: فيه استحباب تكرير الدعاء ثلاثاً، وقوله: «وإذا سأل، هو الدعاء، ولكن عطفه لاختلاف اللفظ وتوكيداً.

وفي صحيح البخاري (كتاب الطب) باب تكرير الدعاء: أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا الله تعالى وكثر الدعاء لما سحره لبيد بن الأعصم اليهودي، ونكر حديث عائشة رضي الله عنها، قالت: حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم دعا ثم دعا. [صحيح مسلم ٢١٨٩].

وهذا معبرٌ عن شدة العاقبة، وصدق الإقبال على الله تعالى، وأن العبد إذا دعا لم يزل الله تعالى في حاجته ما لم يستعجل، فقد ضمن الله لك الإجابة فيما يختار، لا فيما تختار أنت، وفي الوقت الذي يريد، لا في الوقت الذي تريد، فالله يعلم ما يدفعك من نفسك.

فالله تعالى يحب الإلحاح في الدعاء؛ لما فيه من الانقياد والافتقار له تعالى، فمن يكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له، كما ينبغي ألا يكون إلحاح المسلم على ربه عند الرخاء فحسب، أو أن يكون في الرخاء أقل من إلحاحه في الشدائد. ففي سنن الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ سَرِهَ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالْكَرْبِ فَلْيَكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرِّخَاءِ» [سنن الترمذي ٣٣٨٢ وحسنه الألباني].

الندم في العبد القادر أن شاء الله

الجزل ولا تحكّم بيننا بالعدل، فغضب عمر حتى همّ به، فقال له الجزل: يا أمير المؤمنين، إن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم: «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین»، وإن هذا من الجاهلین. والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان واقفاً عند كتاب الله». (رواه البخاري).

باب الصبر على ما أخطأ

لقد كان القرآن الكريم عاملاً من عوامل الصبر على طاعة الله سبحانه وتعالى، فإذا نزلت الآيات تامر الصحابة بالطاعة، سارعوا بامتثالها دون كلل أو ملل، وليس أدل على ذلك من الآتي:

١- ما رواه عبد الله بن عمر، أن أباه عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - كان يصلي من الليل ما شاء الله، حتى إذا كان من آخر الليل: أيقظ أهله للصلاة يقول لهم: الصلاة ثم يتلو هذه الآية: وأمر أهلك بالصلاة واضطرب علينها لأسئلك رزقاً نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى» (أخرجه مالك وصححه الألباني).

فأصحاب النبي صل الله عليه وسلم كانوا أصبر الناس على الطاعة وأحرص الناس عليها، بينما البعض منا الآن بينه وبين الطاعة عداً شديداً، ويتلى عليه آيات الله بوجوبها، فلا تحرك عنده ساكنها، فكم من مفرط في الصلاة، وكم من مضيعه للحجاب، وكم من اكل لأموال اليتامي، إذا ذكرهم الدعاة بما هم عليه من خطر وتلوا عليهم آيات الله، قابلوا كلامهم باستهزاء وسخرية كما قال ربنا ()

الْمُتَّقِينَ هَؤُلَاءِ أُولَئِكَ ذُرِّيَّتُكُمْ وَلَكِن لَّمْ يَعْلَمُوا بَلَاءَ رَبِّهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ الْبَأْسَ فَيَعْلَمُوا أَنَّمَا كُنُوا فِي سُبُلٍ مَّخْلُوفَةٍ وَأَنَّهُمْ يَفْرَقُونَ (المائدة: ٥٨).

باب الصبر على ما أخطأ

١ عن ابن عباس لما نزلت هذه الآية: «ولا تقرّبوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن»، وإن الدين ياكلون أموال اليتامي ظلماً، قال: اجتنب الناس مال اليتيم وطعامه، فشق ذلك على المسلمين، فشكوا ذلك إلى النبي فأنزل الله: «ويسألونك عن اليتامي قل إصلاح لهم خير، إلى قوله: «لأعنتكم» (أخرجه النسائي وصححه الألباني).

هذا وما ذكرنا من الأنواع الأربعة إنما هي مجرد نماذج من أثر القرآن كعامل من عوامل الصبر والفتات، وإلا فللقُرآن أثر في تصيير المسلم في مناخ عديدة وأنصح نفسي وإخواني بالرجوع إلى كتاب الله والإطلاع على كنوزه والاستفادة منه في أدب الصبر وغيره من الآداب، ونسال الله العظيم أن يجعل القرآن العظيم ربيع قلوبنا، ونور أبصارنا، والحمد لله رب العالمين.

وسلم. نصبر ولا نعاقب) (أخرجها عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وحسنها الألباني).

وما رواه جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: (لما قتل عبد الله بن عمرو بن حرام يوم أحد، لقيني رسول الله، فقال: يا جابر! ألا أخبرك ما قال الله لأبيك، وقال يحيى في حديثه: فقال: يا جابر! ما لي أراك منكسراً؟ قال: قلت: يا رسول الله! استشهد أبي وترك عيالا وديناً، قال: أفلا استبرك بما لقي الله به أبك؟ قال: بلى، يا رسول الله! قال: ما كنت الله أحدًا قط إلا من وراء حجاب، وكلم أبك كفاحاً، فقال: يا عبيدي! تمنّ علي أعطك، قال: يا رب! تحسبني فأقتل فيك ثانية، فقال الربُّ سبحانه: إنه سبق مني أنهم إليها لا يرجعون. قال: يا رب! فأبلغ من ورائي، قال: فأنزل الله تعالى: ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يُرزقون. (رواه ابن ماجه وحسنه الألباني).

وما رواه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صل الله عليه وسلم: (لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله عز وجل أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتناوي إلى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلمهم وحسن منقلبهم. قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون بما صنع الله لنا لنلا يزهّدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب. فقال الله عز وجل: أنا أبلغهم عنكم فأنزل الله عز وجل هؤلاء الآيات على رسوله. ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء. (رواه أحمد في مسنده وصححه أحمد شاكر).

فانظر أخي الحبيب كيف كان القرآن الكريم عاملاً من عوامل صبر الصحابة على مصيبة فقد أحبائهم!!!

باب الصبر على الأذى

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: «قدم عيينة بن حصن بن حذيفة، فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس، وكان من نفر الذين يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجالس عمر وشاورته، كهولاً كانوا أو شباناً، فقال عيينة لابن أخيه: يا ابن أخي، لك وجه عند هذا الأمير، فاستأذن لي عليه، قال: سأستأذن لك عليه، قال ابن عباس: فاستأذن الحر لعيينة، فأذن له عمر، فلما دخل عليه قال: هي يا ابن الخطاب، فوالله ما أعطينا

صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم

قراءة القرآن بعد الخاتمة

الحلقة

الثالثة

د. حمدي طه

الحمد لله وصلى الله وسلم على سيدنا رسول الله، وبعد:

فقد بدأنا في العدد السابق الكلام على هدي النبي صلى الله عليه وسلم في قراءة السورة في الصلاة، وذكرنا فيه علي سبيل الإجمال السور التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأها في الفروض الخمسة، وكذا صلاة الجمعة والعيد، ونكمل في هذا العدد بيان قراءته صلى الله عليه وسلم في النوافل؛ لنستخلص مما ذكرناه الهدي العام لقراءته في الصلاة، وكما بدأنا بالقراءة في صلاة الصبح في الفروض نبدا بها أيضا في النوافل:

١. رجعنا السنة لمصباح الصبح

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى إني لأقول هل قرأ بأمر الكتاب. (رواه البخاري ومسلم).

وقرأ فيهما النبي صلى الله عليه وسلم قل يا أيها الكافرون في الأولى، وقل هو الله أحد في الأخرى (رواه مسلم وأبو داود والنسائي).

وقرأ فيهما النبي صلى الله عليه وسلم في الأولى منهما الآية التي في البقرة (قُلْ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ إِلَى آخِرِ آيَةِ، وفي الأخرى (لَا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ مُشْبِهًا) (رواه مسلم وأبو داود والنسائي).

وقرأ فيهما النبي صلى الله عليه وسلم قل أمنا بالله وما أنزل علينا في الركعة الأولى، وفي الركعة الأخرى بهذه الآية (ربنا أمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) أو (إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) شك الدراوردي. (رواه أبو داود).

٢. سنة المغرب

أما سنة المغرب البعدية فقرأ فيهما النبي صلى الله عليه وسلم قل يا أيها الكافرون وقل هو الله

(أحد) (أحمد والنسائي)

٣. صلاة الوتر

(قرأ فيها النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى سبح اسم ربك الأعلى: وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد (رواه النسائي وأبو داود وابن ماجه).

وكان يضيف إليها أحيانا في الركعة الثالثة: قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس (رواه الترمذي وابن ماجه)، وقرأ فيها النبي صلى الله عليه وسلم في ركعة الوتر بمائة آية من النساء (رواه النسائي وأحمد).

٤. صلاة الليل

عن عائشة قالت: (كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين) (رواه أحمد ومسلم).

وكان صلى الله عليه وسلم يقصر القراءة فيها تارة ويطيلها أحيانا، ويبلغ في إطالتها أحيانا أخرى، كما في حديث حذيفة قرأ فيها النبي صلى الله عليه وسلم بالبقرة والنساء وال عمران (مسلم والنسائي).

(وكان يقرأ فيها النبي صلى الله عليه وسلم كل ليلة ببنى إسرائيل والزمر (أحمد وأبو داود)، وقرأ فيها النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة بقدر سورة يا أيها المزمل (أحمد وأبو داود)، (وقرأ فيها النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة قدر خمسين آية أو أكثر) أخرجه الطبراني في الكبير وصححه الألباني.

(وقام ليلة بآية يرددها حتى أصبح وهي: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُمَّ مِنْكَ الْبَرُّ وَتُفَكِّرُ (رواه أحمد والنسائي)، وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم رجلا على قيام الليل بسورة (قل هو

٢ مقدار الفراءء فى الصلوات الخمس

لا بد من ملاحظة أن صلاة الصبح على العموم هي أطول صلواته عليه الصلاة والسلام، وقد قدرت قراءته فيها ما بين الستين إلى المائة آية في الركعة الواحدة، تليها في الطول صلاة الظهر، وقد قدرت قراءته فيها بثلاثين آية في الركعة الواحدة، وتعاذلت صلاة العصر مع صلاة العشاء بمقدار خمس عشرة آية في الركعة الواحدة، وإن المغرب هي أخف وأقصر صلواته عليه الصلاة والسلام، وهذا كما قلت هو على العموم ولم يكن مفرداً. [الجامع لأحكام الصلاة: محمود عبد اللطيف عويضة ٢/٢٢٩].

قلت: ويشهد لذلك حديثان من أجمع ما ورد في قدر قراءته صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوات الخمس

الحديث الأول: وهو حديث جابر بن سمرة: (إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الفجر بقرآن المجيد، ونحوها، وكان صلاته بعد إلى تخفيف). وفي رواية: (كان يقرأ في الظهر بالليل إذا يغشى، وفي العصر نحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك) رواهما أحمد ومسلم. وفي رواية: (كان إذا حضت الشمس صلى الظهر وقرأ بنحو من: والليل إذا يغشى والعصر كذلك، والصلوات كلها كذلك إلا الصبح فإنه كان يطيلها) رواه أبو داود.

الحديث الثاني: وهو حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «ما رأيت رجلاً أشبه صلاة برسول الله - صلى الله عليه وسلم - من فلان، لإمام كان بالمدينة، قال سليمان بن يسار: فصليت خلفه فكان يطيل الأوليين من الظهر ويخفف الآخرين، ويخفف العصر، ويقرأ في الأوليين من المغرب بقصار الفضل، ويقرأ في الأوليين من العشاء من وسط الفضل، ويقرأ في الغداة بطوال الفضل، رواه أحمد والنسائي».

والإمام الذي كان بالمدينة هو عمر بن عبد العزيز كما صرح بذلك إحدى الروايات.

هذا ما تيسر لنا جمعه من قراءته - صلى الله عليه وسلم - في الصلاة، سواء المفروضة أو النافلة التي صحح روايتها علماء الحديث، على أن نبداً في الحلقة القادمة ببيان الأحكام العامة المستفادة من هديه في قراءته صلى الله عليه وسلم في الصلاة بادلته التفصيلية.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

الله أحد)، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: (والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن) (رواه البخاري).

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين، ومن قام بمائة آية كتب من القانتين، ومن قام بالف آية كتب من المقنطرين»، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: (من قرأ في ليلة بمائتي آية فإنه يكتب من القانتين المخلصين) (الدارمي والحاكم)، ونهى أن يقرأ القرآن في أقل من ثلاث. (رواه أحمد بسند صحيح). وإنما كان صلى الله عليه وسلم يصلي الليل كله إلا نادراً. (انظر في ذلك كتاب صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم للعلامة الألباني ص ١٢٠).

ما يستفاد من نهدي العام

١- قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة:

١- ليست هناك سنة ثابتة في اختيار الآيات الغرامية لكل صلاة

إن ما ورد في الأحاديث النبوية الشريفة مما كان يقرؤه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الصلوات الخمس والنوافل يدل على أنه ليست هناك سنة ثابتة في اختيار الآيات القرآنية لكل صلاة إلا في بعض الصلوات كصلاة فجر الجمعة وصلاة الجمعة والعيد التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر فيها من قراءة بعض السور.

لذا فإن المسلم بالخيار بين قراءة هذه السورة أو تلك في هذه الصلاة أو تلك، فليست آية سورة من سور القرآن الكريم بأفضل من اختها لصلاة دون صلاة، يدل على ذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يقرأ في الصلاة الواحدة كالمغرب مثلاً بقصار الفضل تارة، وبالسور الطويلة تارة أخرى، مما ينفي اختصاص آية صلاة مكتوبة بسور معينة، فالأمر إذن موسع، يبدأ بقراءة آية واحدة، وينتهي بمقدار ما يطيق المسلم قراءته من القرآن، فقد يقرأ المسلم الآيات الكثيرة، وقد يقرأ سورة قصيرة واحدة، وقد يقرأ السورتين، وقد يقرأ السور الكثيرة الطويلة منها والقصيرة، يختار ما يشاء بحسب قدرته وسعة وقته لأسيما في فنام الليل. [الجامع لأحكام الصلاة: محمود عبد اللطيف عويضة ٢/٢٢٩].

من سمات أهل الزيغ والاحاديث الضحكة

المحكمة واتخاذ الاحاديث المتأبته

الحج لكبير عند نحن من حمد لعلنا نسبح

تحدث به ولا حور ولا مود إلا ماله. وحلى الله
وسعد وبارك على سيد محمد من عند الله وعلى
آله وتسميه ومن وآله
عبد الله

الكرامية عقولهم وافنديهم التي فرغت إلا من
ندبىس ثرة الخير والحق والعدل، إننا مخدوعون
بأحكام الرجال عندما نستخدم أقوالهم قبل
وضعها فى ميزان الشك والنقد. فتكتسب قداسة
شمولية، كمقولة النووي والذهبي وغيرهما بأن
اكتتاب البخاري (اصح كتاب بعد القرآن)، لتتحول
القداسة من التمحور حول الرجال كمعصومين،
إلى شمول الأقوال كمقدس، وكان الله أنزل كتابين
على المسلمين^١.

١. الهجمة الشرسة على بعض الزملاء عندما
التمس بقاعدة واضحة لنقد المتن تساؤلاً فطرياً
مشروعاً حول بعض الأحاديث، كحديث شرب
أبوال الأبل، وحديث السمع والطاعة للأمر، وإن
جلد ظهرك وسرق مالك، تمنيت لو جاء رد أحد
(المتدينين) - مع التحفظ على المصطلح - على
الكاتب رداً علمياً أميناً، لكن للأسف وكالعادة
جاءت غالبية الردود: ردود تصفية: حزبية الأصل
والمنشأ، فضلت المشاركة إيماناً بأن الله سبحانه
يظهر حكمته لمن تقوده رغبة الحق أولاً، وتهفو
أمانته للبحث الغاض عن الانتماءات العنصرية،
إلى حيث رحابة العدالة وجدية الرؤية المبرهنة.
بما توفره جاهزية المؤمن الصادق لقبول الحق
باستشعار فؤاده أولاً. مصداقاً للحديث المرفوع
لرسول صلى الله عليه وسلم: (إذا سمعتم الحديث
عني تعرفه قلوبكم وتلين له أشعاركم وابتشاركم
وترون أنه منكم قريب فأننا أولاكم به، وإذا سمعتم
الحديث عني تنكره قلوبكم وتنفر منه أشعاركم
وابتشاركم وترون أنه بعيد منكم فأننا أبعدكم منه).
فمؤمن يؤمن بقيمة قلبه وشعوره وبشريته
وفطرته وصفاء سيرته حقيق عليه تقبل وتطبيق
هذا المعيار، إلا أن الحزبيين ومصالحيهم قولاً آخر،

فإن من سمات شر أربع زلة الاحاديث الضحكة
سائبة عن السبي صلى الله عليه وسعد واسع
الاحاديث الضعيفة والسياسة، وقد اصعب على
نقدية لسريته بعض الصحف وكنت فمب ر سبت
وخلصت عنيها فرب حبيب سرب نوال الإنز
انابت في الخيف السلة وغيرنا وهو حبيب
محند واضح الذلة وعويت على حبيب نيساب
هاء في مسجد الزناد حيد ١٦٠٥٩ وعذره. وهو
إذا سيعبد اخذت على بقره للوبند وبس
له السعارك وسعارك وبيروى به بسعد فرب
فانا ولأله به وإذا سيعبد الخريف على بشرة
سويد وسفر منه اسعارك وسعارك وبيروى به
سعيد بسعد صاب بغيره منه، وعينية بغيره الم
محلى ويرد من الاحاديث بسعد. وشهد طريقه شر
أربع يتبعون المتساهلة الذي بغيره عوفيد ويسعدون
المحكمة سبي لا بغيره عوفيد، وورد فيما نجامع من
شده المقالة السبعة التي يصحح بالاطلاع عليها
سلب عنيها وسعد اسعارها عن الحق وانهدى.
وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما كما في فتح
الباري ٦١ ٣٣٣ من برك الحق مرج عليه رايه
والنفس عليه منه. قالت

١. «تجافى جنوب الكارمين عن المضاجع، يصلون
ليلهم بنهارهم شاحذين همهم، بحثاً عن ضحية
يرمونها على مذبح الكراهية، وبكل التهم والحدق
والضيغنة والبغضاء ينهشون عرضها وإيمانها
وعقلها وإنسانيتها، ثم يحشدون جنودهم -
المؤدلجين لخدمة مصالحهم - ليتنادوا مبشرين
بسطب الضحية ونفيها ومحوها، وما أن ينتهوا
من ضحية - سواء أفلحوا فى نصب شركهم
ضدها أو أخفقوا - حتى يشرعوا رحلة التفتيش
عن ضحية أخرى، هدف واحد تحمله على أكف

ويصور حق التفكير الفردي الحر. فاضمحل التفكير بعمومه إلى أن تلاشى التوظيف العقلاني للنص في عصر الانحطاط أثناء حكم المتوكل، وحين على الوعي الإسلامي فيه فضل النقل على العقل، فتوقفت لغة البحث الحي الجاد، ويكفي كاستدلال نقلى صرف ترسيخ قيمة السند وإهمال المتن، بالرغم من أن السند وسيلة والمتن غاية، وليس ذلك بمسغرب، فمواضع الاستدلال شأن عقلي يفعل القواعد، ولا يكفي بتسجيلها للفرجة، ونحن اليوم أمام أشد لحظات الاستحقاق التنبؤي الديني الفلسفي لإيجاد العقل من نومة غفلته السادرة منذ قرون.

وهذه بعض الملاحظات على ما يسميه هذه المذاهب.

١ ما ذكرته في المقطع الأول من وصفها بالكراهية للذابين عن سنة الرسول صلى الله عليه وسلم الصحيحة المكرين على من تطاول عليها بالرد والاستهزاء، يجاب عنه بأن بيان الحق وإنكار المنكر واجب، والحب في الله والبغض في الله من أوتق عرى الإيمان، فالمسلم العاقل يحب كل من يحبه الله ورسوله من الذوات وكل ما يحبه الله ورسوله من الاعتقادات والأقوال والأفعال، وببغض كل من كان وما كان بخلاف ذلك، وليست المحبة والكراهية محبة وكراهية أهل الانحراف الذين يحبون من لا يتعرض لانحرافهم ولو كان كافرا ويكرهون كل من يتعرض لباطلهم من أهل السلامة والاستقامة على الحق والهدى، وقد قال الله عز وجل: **يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيبَ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَبِشْرَافِ الْمَوْضِعِ ۚ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ** [البقرة: ٢٢٩]. وقال: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا فَتُنَادُوا بِالنَّبَوِيَّةِ بِهَا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِنُورٍ مِنَ السَّمَاءِ فَيُتِلَّ عَلَيْكُمْ حَرِيرٌ مِنْ رَبِّكُمْ يُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيبَ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ تَقُولُوا ۚ بَلْ لَحِقَ رَسُولٌ مِنْ رَبِّكُمُ بِالْعِزِّ وَالْجَلَالِ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** [البقرة: ٢٣٠]. وقال: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّخَذُوا فَتُنَادُوا بِالنَّبَوِيَّةِ بِهَا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِنُورٍ مِنَ السَّمَاءِ فَيُتِلَّ عَلَيْكُمْ حَرِيرٌ مِنْ رَبِّكُمْ يُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيبَ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ تَقُولُوا ۚ بَلْ لَحِقَ رَسُولٌ مِنْ رَبِّكُمُ بِالْعِزِّ وَالْجَلَالِ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** [البقرة: ٢٣١].

٢ وأما ما ذكرته من تسلسل الردود على المنحرفين عن جادة الحق والصواب الذين أطلقت عليهم «ضحايا» فسبب هذا التسلسل عدم حصول التأديب لأوائلهم ذلك التأديب الذي يمتنع معه وقوع من بعدهم بمثل ما وقعوا فيه، كما قال عثمان رضي الله عنه: «إن الله يزع بالسلطان ما لا يزع

يردون كل حديث له مع الإنسانية التقاء طريق. في نهايتهم المبحوم معقبتهم الكارحة المنطلقة في عبثيتها إلى دروب الغي والضلال والتعدي الصريح على الإنسان فيسوفونه لمهاترات لا ينتهي سوقها؛ فبائع منها ومشتري.. ألا كسدت تجارة المبطلين

ولئن كان استشعار صحيح الرواية من سقيمها واضحا لأهل النفوس؛ دقيقة الحس والتصور والفهم، فمردفها قواعد تقيها على التمييز، فالفقهاء خاصة بعد مقتل عثمان بن عفان والحسين بن علي رضي الله عنهما وضعوا قواعد لنقد المتن لمواجهة حركة وضاعي الحديث الذين كثروا مع طلائع الحكم الملكي في عصر بني أمية، وحركة الوضاعين هدفا الدس والكذب على الرسول الكريم لتشويه الشرع وطمس حقائق القرآن، ومقاصد الشرع.

وبمنهجية صارمة كان الفقهاء لا يقبلون أي متن لأي حديث مهما بلغت صحة سنده إلا بما وافق شروط التصحيح، فشروط المتن تقي من أي أخطاء في النقل يقع من صحابي أو غيره. ومع هذه الشروط لا يعني عدم احتمال وقوع الغلط سنده. فقد حظ الصحابة بعضهم بعضا كما في استدراكات عائشة على الصحابة، لذا كانت قواعد نقد المتن وسيلة علمية للتدقيق في صحة الحديث، فالقواعد المنهجية في قبول متن الحديث تشمل ١٥ قاعدة لا يقبل الحديث متنا إذا صادم واحدة منها، من هذه القواعد: ألا يخالف بدهيات العقول، ألا يخالف القواعد العامة في الحكمة - الطب - والأخلاق، ألا يشتمل على سخافات يصاب عنها العقلاء، والطب والحكمة والعقل ترد متن رواية شرب أبوال الإبل بحسب المبهجة التي اعتمدها الفقهاء في التشرطين السابقين، فإذا اصيف لهما معيار الحس والذوق السليم الذي حواه الحديث الأول فإن تصور شرب بول الإبل تنفر منه المهج السليمة، وتكره قلوب وأشعار وأبصار المؤمنين، أما إن أبي من أبي فليشرب أبوال الإبل، ولن يمنعه منكر مستهجن بقلبه وحسه وشعوره، وليضرب شروط الفقهاء عرض الجدار وطوله.

٣ «الرواية وإن كانت في البخاري يجوز للفرد ردها بعقله حتى لو لم يكن مخصصا».

٤ «بهيمنة التيار المنغلق أغلقت أبواب العقل».

من الأحاديث بالعقل؛ لأن العقول متفاوتة، فما يقبله عقل هذا ينكره عقل هذا، وما ينكره عقل هذا يقبله عقل هذا، ثم إن اكمل العقول عقول الصحابة ومن سار على نهجهم، وهؤلاء هم المعنيون بهذا الحديث، وليس معناها به الذين يتبعون المتشابه اعتماداً على عقولهم من التغريبيين الماكرين بهذه الأمة حكومة وشعباً.

وقد ذكر المناوي في فيض القدير شرح الجامع الصغير (٣٨٢/١): أن المراد به المؤمنون الكاملون الإيمان الذين استضاءت قلوبهم من مشكاة النبوة، وقال الشيخ الألباني معلقاً على الحديث في كتابه صحيح الجامع الصغير (٦١٢): «الخطاب خاص بالصحابة وأهل العلم بالحديث ونقاده ممن هم مثلهم في صفاء القلوب وطهارة النفوس والمعرفة بسيرته صلى الله عليه وسلم».

وأيضاً فإنه يلزم على طريقة هؤلاء المتكلمين الذين اعتبروه معياراً لما يقبل ويؤرد من الأحاديث أن كل حديث ينسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو صحيح المعنى أن يقبل ولو كان موضوعاً، مثل حديث: «ما خاب من استخار، ولا ندم من استشار، ولا عال من اقتصد» رواه الطبراني من طريق عبد القدوس بن عبد السلام بن عبد القدوس بن حبيب عن أبيه عن جده عن الحسن عن أنس، أورده الألباني في: «سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة» (٦١١) وقال عنه «موضوع: عبد القدوس الجد كذاب، واسنه اتهمه بالوضع ابن حبان» ومثله جميل المعنى تقبله العقول، ومع ذلك لا يجوز نسبته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنه مكنوب عليه.

ومع وضوح كون هذا الحديث متشابهاً فإن الجريفة تؤكد على اعتباره معياراً لما يقبله العقل لما يقبل ويؤرد من الأحاديث، وذلك بقولها: «فمؤمن يؤمن بقيمة قلبه وشعوره وبشربته وفطرته وصفاء سيرته حقيق عليه تقبل وتطبيق هذا المعيار، إلا أن للحزبيين ومصالحهم قولاً آخر، يريدون كل حديث له مع الإنسانية النقاء طريقاً!! وأهل السنة الذين وصفتهم به الحزبيين، يصدقون بكل ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإنسان والجان وغير ذلك».

أما ما زعمته أن الذين وصفتهم بدقة الحسن يميزون بين الصحيح والضعيف بذلك وبما

بالقرآن، وقد أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم في حق الكفار الذين يعاهدونه وينقضون العهد إذا لقيهم في الحرب أن يجعلهم نكالا لمن بعدهم من الكفار فقال: **إِنْ شَرَكُوا مِنْكُمْ فَبَشِّرْهُم بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ** (الأنفال: ٥٥-٥٧).

وذلك أهل الزيغ والضلال المنحرفون عن جادة الصواب إذا حصلت العقوبة لأوائهم كانت سبباً في سلامة من بعدهم من الانحراف المستوجب للعقوبة.

وأما ما ذكرته من استنكارها على النووي والذهبي أن صحيح البخاري أصبح كتاب بعد القرآن وأن في ذلك تقديساً للرجال والكتب، فإن من المعلوم أن التعويل على كلام أهل العلم والفقه في الدين وليس على كلام أهل الزيغ والانحراف، والكتب المؤلفة في الصحيح أصبحها صحيح البخاري وصحيح مسلم، قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٣٢١/٢٠): «فإن الذي اتفق عليه أهل العلم أنه ليس بعد القرآن كتاب أصبح من كتاب البخاري ومسلم» ولن يضير هذا الذي اتفق عليه أهل العلم أن ينكره من هو أجنبي عن العلم الشرعي.

والسنة وحى من الله كما قال الله عز وجل: **وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَتَذَكَّرَ أَوْ يَتُوبَ**، وقال: «وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم» ومن يغص الله ورسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً، وقال: «قلخذر الذين يخالفون أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم»، ثم متى كان أهل الزيغ والضلال مؤهلين لنقد الأحاديث والرجال والكتب بأهوائهم؟

ما ذكرته في المقطع الثاني من تأييدها لبعض الكتاب في إكثار الدواوي بشرب ابوال إيل وعدم التصديق به، وإن كان مروياً في الصحيحين وغيرهما؛ هو من أمثلة وقوع الطيور على أشكالها. وهو من التعاون على الإثم والعدوان واتباع الأهواء والتسهوات، وقد قال الله عز وجل: «وكذلك نولي بغض الظالمين بغضا بما كانوا يكسبون».

وأما ما ذكرته من التعويل على حديث: «إذا سمعتم الحديث عني تعرفه فلو يكمن، السالف الذكر واعتباره معياراً لما يقبل ويؤرد من الأحاديث، فيجاب عنه بأن مثله من المتشابه ولا يجوز اعتباره معياراً لما يقبل

الخديري رضي الله عنه أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «أخي يشتكي بطنه، فقال: اسقه عسلاً، ثم أتى الثانية، فقال: اسقه عسلاً، ثم أتاه، فقال: اسقه عسلاً، ثم أتاه فقال: فقلت، فقال: صدق الله وكذب بطن أخيك، اسقه عسلاً، فسقاه فبراً».

٨- وأما حديث السمع والطاعة للأمر وإن جلد الظهر وأخذ المال الذي أنكرته، فقد أخرجه مسلم عن حذيفة رضي الله عنه من طريقين (٤٧٨٤، ٤٧٨٥) وهو يتعلق بلزوم جماعة المسلمين وإمامهم وعدم الخروج على الولاة وإن جاروا، ولفظ الطريق الأولى: «تلتزم جماعة المسلمين وإمامهم»، ولفظ الثانية: «تسمع وتطيع للأمر وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك فاسمع وأطع»، وهذه عقيدة السلف كما قال الطحاوي في عقيدة أهل السنة والجماعة: «ولا نرى الخروج على أئمتنا وولاة أمورنا وإن جاروا» لأن الضرر الذي يحصل بالخروج عليهم أضعاف الذي يحصل بجورهم.

٩- وما أقبح وأشنع وأفظع ما ذكرته في المقطع الثالث وهو: «فالرواية وإن كانت في البخاري يجوز للفرد ردها بعقله حتى لو لم يكن متخصصاً»!! فإنه يوضح منتهى الانفلات والتمرد على شرع الله ودينه ورد السنة الصحيحة بالعقول السخيفة الفاسدة من كل من هب ودب.

١٠- ما زعمته من ذم عصر الخليفة العباسي المتوكل ووصفه بعصر الانحطاط وأنه هيمن على الوعي الإسلامي فيه فضل النقل على العقل، أقول: هذا كلام لا يصدر إلا من عقول منكوسة، والخليفة المتوكل رحمه الله هو الذي أظهر السنن وأمات البدع، ولا يذم ما حصل في عهده من إظهار السنن إلا من أعمى الله بصيرته، وكيف يذم عصر هيمن فيه على الوعي الإسلامي فضل النقل على العقل!!

هذا وأسأل الله عز وجل أن يوفق بلاد المسلمين لكل خير ويحفظها من كل شر، وأن يقيها شر الأشرار وكيد الفجار من الغربيين والتغريبين، وأن يهدي من ضل من المسلمين ويخرجهم من الظلمات إلى النور، ربنا لا تؤاخذنا بما فعل السفهاء منا، ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب.

وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى آله وصحبه.

وضعه الفقهاء من قواعد؛ فهي دعوى لا مكان لها ولا اعتبار بها؛ لأن عقول أهلها تلوثت بما يريده أعداء الإسلام من القبح في دين الإسلام على أيدي بعض أبناء المسلمين الذين شنوا عنهم واتبعوا غير سبيلهم، والحققون بأوصاف دقة الحس وسلامة التصور وحسن الفهم هم أهل الحق والهدى الذين يعولون على النقل ويهتمون بالعقول، ثم من هم الفقهاء الذين زعمت التعويل على قواعدهم في نقد الأحاديث؟! وبلا شك أنها لا تعني فقهاء الشريعة الذين يعولون على الأحاديث الصحيحة ولا يقدحون فيها باهوائهم، وإنما تعني فقهاء جنسها ممن يجلب الضرر لنفسه ولمن يقتدي به، ولهذا قالت: «وبمنهجية صارمة كان الفقهاء لا يقبلون أي متن لأي حديث مهما بلغت صحة سنده إلا بما وافق شروط التصحيح»، ومن أبرز فقهاء الشريعة الذين صنفوا في الفقه كتباً واسعة الإمام أبو عمر ابن عبد البر (٤٦٣هـ) وكتابه: «الاستذكار» والإمام عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٦٢٠هـ) وكتابه: «المغني»، والإمام أبو زكريا يحيى النووي (٦٧٦هـ) وكتابه: «المجموع شرح المذهب»، وقد حماهم الله من وضع قواعد لرد الأحاديث الصحيحة بعقولهم.

٦- وأما زعمها أن تصور شرب أبوال الإبل تنفر منه المهج السليمة فهو كلام غير مستقيم، والرسول صلى الله عليه وسلم لا يرشد إلا إلى شيء مباح الأكل والشرب، وليس معناه أن المطلوب من كل أحد أن يشربه، فإن الناس متفاوتون فيما تقبله النفوس من الأطعمة والأشربة المباحة، فمنهم من يعجبه طعام أو شراب تعافه نفس غيره كما حصل للرسول صلى الله عليه وسلم في عدم أكل الضب؛ لأن نفسه تعافه ولم يالف أكله، وقد أقر الصحابة الذين أكلوه بحضرتهم ممن تشبهه نفوسهم.

٧- وأما زعمها أن الطب والحكمة والعقل ترد متن رواية شرب أبوال الإبل، فمن المعلوم أن العقول السليمة تقبل ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك مقتضى الحكمة، وأما رده من جهة الطب فلم تشر الجريدة إلى دراسة طبية تؤيد ما زعمته، ولا يرد الطب الصحيح ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل الدراسات الطبية تؤيد ما جاءت به السنة، وفي صحيح البخاري (٥٦٨٤) ومسلم (٥٧٧٠) عن أبي سعيد

فتاوى



حكم المساهمة في الشركات

والمؤسسات المطروحة أسهمها للاكتتاب العام

ج: هل تجوز المساهمة في الشركات والمؤسسات المطروحة أسهمها للاكتتاب العام في الوقت الذي نحن يساورنا فيه الشك من أن هذه الشركات أو المؤسسات تتعامل بالربا في معاملاتها. ولم نتأكد من ذلك مع العلم أننا لا نستطيع التأكد من ذلك ولنر كما نسمع عنها من حديث الناس.

ج: الشركات والمؤسسات التي لا تتعامل بالربا وشيء من المحرمات تجوز المساهمة فيها، وأما التي تتعامل بالربا أو شيء من المحرمات فتحرم المساهمة فيها، وإذا شك المسلم في أمر شركة ما فالأحوط له ألا يساهم فيها؛ عملاً بالحديث: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر: «من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه». وبالله التوفيق، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

أسئلة في بيع الذهب القديم والجديد

س: صانع يأخذ أجرة الصنعة على الذهب، ويتم ذلك إما في صورة بيع ذهب ويتقاضى ثمنه مع الأجرة، أو تبادل ذهب بذهب ويأخذ أجرة الصنعة بما فيها مكنته.

ج: ١: أخذ الأجرة على صنعة الذهب مع قيمة المبيع لا شيء فيه إذا بيع بغير جنسه. كالورق النقدي، أما إذا بيع بجنسه كذهب بذهب مع أخذه أجرة فلا يجوز؛ لما ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، ولا تشقوا بعضها على بعض، ولا تفاضلوا ولا تزيدوا»، ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل، ولا تشقوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا منها غائباً بناجز».

س: ٢: يبيع ذهباً قديماً على أنه جديد (يعني: لم يلمس بعد) وهذا يكون إما في صورة شرط أن اشتريه أو يكون ضمناً، وسيتناسب عليه محاسبة الجديد. وفي هذه الحالة يكون أخذ ثمن الدفعة، وهي لا تؤخذ إلا على الجديد أو هذه الدفعة تأخذها الحثوية في مقابل أنها تدفع الذهب بعد التأكد من أنه عيار ٢١ أو ١٨، وهي تأخذها من الصانع، والصانع يأخذها من المشتري. وهذا يكون على الجديد فقط.

ج: لا يجوز بيع الذهب القديم على أنه جديد؛ لأن هذا فيه غش وتدليس وكذب، قال تعالى: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» [التوبة: ١]، وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من غشنا فليس منا»، وكذلك أخذ أجرة الدفعة على الذهب القديم لا يجوز؛ إذا كان المشتري لا يدفعها إذا علم أن الذهب قديم.

إسلام الرواتب عن طريق البنك

س: مجموعة من موظفي الدولة، في الآونة الأخيرة، بدأت إدارتنا بصرف رواتبنا الشهرية شيكات على بنك تجاري، بما أثار في نفوسنا الشك والريبة حيال قبولنا لطريقة هذا الصرف، لذا أرسنا عرض هذا الموضوع على سماحتكم راجين إعادتنا عن مدى تقبل صرف رواتبنا عن طريق هذا البنك أو ما يعادلته، علماً أن العقد المبرم بين البريد والبنك الأعلى أن يتم إيداع صافي الرواتب في البنك خلال الأسبوعين الأولين من كل شهر، ويبدأ صرف الرواتب في ٢٥ من كل شهر، أي بعد ١٠ أيام من الإيداع.

ج: لا بأس بأخذ الرواتب التي تصرف عن طريق البنك؛ لأنك تأخذها في مقابل عملك في غير البنك، لكن بشرط أن لا تتركها في البنك بعد الأمر بصرفها لك من أجل الاستثمار الربوي.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم.
اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء



سارع اخي المسلم واخوتي المسلمة

بالمشاركة بجزء من مالك ومن
الزكوات أو الصدقات لنشر
التوحيد من خلال المشاركة في
الأعمال التالية:

طباعة كتيب يوزع مع مجلة التوحيد مجاناً
تتكلف النسخة خمسة وسبعين قرشاً .. يطبع
من كل كتيب مائة وخمسون ألف نسخة .

نشر تراث الجماعة من خلال طبع المجلة
وتجليد أعداد السنة في مجلد واحد وذلك
لعمل كرتونة كاملة ٢٨ سنة من المجلة .

دعم مشروع المليون نسخة من مجلة التوحيد
- نسخة من المجلة لكل خطيب من خطباء
الأوقاف والأزهر تصله على عنوانه .

نحن بانتظاركم .. يمكنكم المشاركة ودعم ذلك

بعمل حوالة أو شيك مصرفي على بنك فيصل الإسلامي .
.. فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد .

مفاجأة سارة

الآن



موسوعة التوحيد

ببلاش

● بشرى سارة لإدارات الدعوة في فروع أنصار السنة بأنحاء الجمهورية .

● الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم ، أربعون عاماً من مجلة التوحيد .

● أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية من مجلدات مجلة التوحيد .

● استلم الموسوعة ببلاش بدون مُقَدِّم ؛ فقط ادفع ٧٥ جنيهاً بعد الاستلام على عشرة أشهر .

● من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له

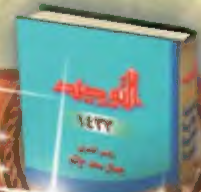
أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مُرَكَّب من الفرع .

● علماً بأن نموذج طلب الشراء والإقرار المرفق به من قبل الفرع موجود على موقع أنصار السنة

وصفحة الفيسبوك الخاصة بكل من رئيس التحرير وصفحة مجلة التوحيد .

● هدية لكل من يرغب في اقتناء كرتونة المجلدات عبارة عن فهرس عام للمجلة وفهرس موضوعي يسلم بعد طبعه للفرع والمشاركين .

ومفاجأة أخرى
المجلد الجديد لعام ١٤٣٣ هـ
موجود الآن؛ سارع بالحصول عليه بـ ٢٥ جنيهاً فقط



23936517